

مُعَظَّمِ مُصَنِّفِیْنَ اَلْمُصْطَفَیِّ حُرَابِیْنِ مِیْنِ رِیْضِیْنِ كَمَنْ جِئُوا اِلَیْهِ سُبْحَتِیْ تَحْقِیْقِیْ رِیْضِیْنِ

مُصْطَفَی ۱۰ مِیْنِ رِیْضِیْنِ

قرآن و سنت کی روشنی میں

مؤلفین

حضرت مولانا فضل رسول بلوچ

مولوی محمد کریم الشیخ بلوچ

آقا ابوالحسن علی بن ابی طالب

امام الزین العابدین

حضرت شہداء محمد مصوم و ابی طالب

حضرت مولانا طیب صابقی قادری برکاتی

حضرت علامہ محمد رفیع الحق قادری

والضحیٰ پبلکیشنز

مکتبہ عباسی قادری رضوی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اصطلاحی اصطلاحات
مُصْطَفٰی
قرآن و سنت کی روشنی میں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فرمان باری تعالیٰ

وَرُوْدُ سَلَامٍ پڑھنے سے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ کے حکم کی تعمیل ہوتی ہے

اِنَّ اِلٰهَنَا وَرَبَّنَا يَرْسَلُوْنَ عَلٰى النَّبِيِّ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اٰمِنُوْا

صَلُّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوْا تَسْلِيْمًا

فرمان حبیب العالمین ﷺ

اَلصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلَیْكَ

يَا اَسْوَدَ الدَّرِي

وَعَلَيْكَ وَاَصْحَابِكَ يَا حَبِیْبِیْ

وہ شخص بخیل ہے جس کے سامنے میرا ذکر کیا جائے۔ اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے

مؤلف: ضمیمہ لاد مصطفیٰ جواب میں برصغیر کے جلیل القادریں اہل سنت کے محققین کے سائن

مُصْطَفٰی لَاد

قرآن و سنت کی روشنی میں

مؤلفین

حضرت مولانا حبیب الرحمن قادری قادری قادری

حضرت مولانا فضل الرحمن

حضرت مولانا محمد یعقوب

مولانا محمد کریم

مولانا محمد سعید

مولانا محمد سعید

مولانا محمد سعید

مولانا محمد سعید

مولانا محمد سعید

مولانا محمد سعید

میتھم عباس قادری

والضحیٰ پبلیکیشنز

داتا دربار مارکیٹ لاہور۔ پاکستان
0300-7259263, 0315-4959263

جملہ حقوق بہ حق ناشر محفوظ ہیں

کتاب
مرتب
باہتمام
سرورق
ناشر
لیگل ایڈوائزر
تاریخ اشاعت
تعداد
قیمت

میلا د مصطفیٰ علیہ السلام قرآن اور سنت کی روشنی میں
میشم عباس قادری رضوی

حسن محمد زاہد
اے ڈی گرافکس

والضحیٰ پبلی کیشنز، دکان: ۹، سستا ہوٹل، دربار مارکیٹ، لاہور

محمد صدیق الحسنات ڈوگر: ایڈووکیٹ ہائی کورٹ

صفر المظفر 1435ھ / دسمبر 2013ء

1100

380 روپے

ملنے کے پتے

مکتبہ فیضانِ مدینہ: مدینہ ٹاؤن، فیصل آباد 0312-6561574-0346-6021452

مکتبہ نور یہ رضویہ پبلی کیشنز: فیصل آباد، لاہور دار الاسلام: داتا دربار مارکیٹ، لاہور

مکتبہ فیضانِ مدینہ بھکر۔ اوکاڑہ۔ لالہ موسیٰ۔ جہلم

مکتبہ غوثیہ ہول سیل، کراچی

اسلامک بک کارپوریشن: راول پنڈی

مکتبہ قادریہ: لاہور، گجرات، کراچی، گوجران والا

مکتبہ امام احمد رضا: لاہور، راول پنڈی

ہجویری بک شاپ: گنج بخش روڈ، لاہور

احمد بک کارپوریشن: راول پنڈی

مکتبہ درس نظامی: پاک پتن شریف

مولودِ منظوم

29

شیخ الاسلام فضل رسول بدایونی
حضرت مولانا

الذکر المحمود فی بیان مولد المسعود

51

نور الدین حضرت امام الدین
مولانا

توضیح المرام فی ثبات مولد و التقی

125

حضرت علامہ محمد یعقوب
مولانا

بیشی الکلام فی مولد و التقی

157

شیخ الاسلام
مولانا

احسن الکلام فی ثبات مولد و التقی

191

حضرت شاہ محمد مصوم
مولانا

سبیلنا للحقا فی ثبات یحییٰ خیر العباد

205

ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ
مولانا

فہرست

| | | |
|----|--------------------------------------|---|
| 19 | انتساب | ✽ |
| 20 | عرض مرتب | ✽ |
| 27 | اہل سنت کی عظیم کامیابی | ✽ |
| 28 | اس مجموعہ کے متعلق ضروری گزارشات | ✽ |
| 29 | مولود منظوم | ① |
| 31 | حمز رب | ✽ |
| 45 | سلام | ✽ |
| 47 | مقام قعود | ✽ |
| 51 | الذکر المحمود فی بیان المولد المسعود | ② |
| 53 | وجہ تالیف | ✽ |
| 54 | محفل میلا د کیا ہے؟ | ✽ |
| 54 | قرآن شریف سے ثبوت | ✽ |
| 55 | حدیث شریف سے ثبوت | ✽ |
| 57 | نعت خوانی کا بیان | ✽ |
| 59 | قیام کا ثبوت | ✽ |

دافع الشرار عن النبي المختار

معروف بہ

سوط الصالحين على الطالحين

اردو ترجمہ بنام

ہادیٰ مصلین

277

مولانا محمد کریم احسنی دہلوی

مجاہدین و شریف کا قرآن پاک سے ثبوت

329

حضرت مولانا طیب صلیقی قادری دہلوی

الحسين الكلام في مسألة القبيل

347

مولانا عبدالحق دہلوی

مولود شریف

383

حضرت مولانا محمد کریم احسنی دہلوی

| | |
|-----|--|
| 62 | قیام فی نفس عبادت ہے یا نہیں اس کا بیان |
| 66 | حضور کا ذکر خدا کا ذکر ہے اس کا بیان |
| 68 | مستحب پر اصرار کرنے کا بیان |
| 75 | مجلس میلاد میں شرینی تقسیم کرنے کا بیان |
| 75 | زینت کا بیان |
| 76 | خوش آوازی سے نعت خوانی کا بیان |
| 77 | تشبیہ ہنود و شیعہ کا بیان |
| 78 | میلاد میں حضور کے حاضر رہنے و علم غیب کے جاننے کا بیان |
| 90 | عجیب لطیفہ |
| 91 | بدعت کا بیان |
| 93 | قیام تعظیمی کا حضرت امام اعظم سے ثبوت |
| 95 | وہابیوں کی ایک جلسہ بازی کا انکشاف |
| 96 | بیان ختم و درود |
| 101 | ارواحِ مومنین کا جمعرات کو اپنے گھروں میں آنا |
| 102 | روپیہ پر کیوں نہیں ختم پڑھتے اس کا بیان |
| 103 | دسواں، تیرہواں، چالیسواں کا بیان |
| 108 | قول ابن الحاج کے بیان میں |
| 110 | قول مجدد الف ثانی کے بیان میں |
| 113 | قبروں پر روشنی کا بیان |
| 118 | ابیات از مولانا مولوی عبدالمسیح صاحب رام پوری |

| | |
|-----|---|
| 122 | تقریظ |
| 123 | تقریظ |
| 125 | توضیح المرام |
| 127 | استفتاء |
| 127 | سوال |
| 128 | الجواب |
| 128 | وجہ اول: سنت کی تعریف |
| 128 | بدعتِ حسنہ کا حدیث پاک سے ثبوت |
| 129 | حدیث کی تشریح حضرت علامہ شامی کے قلم سے |
| 129 | مخالفین میلاد کے معتمد مولوی اسحاق دہلوی صاحب سے بدعتِ حسنہ کا ثبوت |
| 130 | بدعتِ سنیہ کسے کہتے ہیں، علمائے اسلام سے اس کی وضاحت |
| 133 | وجہ دوم: حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے سامنے آپ کا میلاد پڑھا |
| 135 | وجہ تیسری |
| 135 | وجہ چوتھی |
| 136 | وجہ پانچویں: صحابہ کرام سے اصل میلاد شریف کا ثبوت |
| 137 | وجہ چھٹی: تفسیر کبیر سے محفل میلاد کے جواز پر استدلال |
| 138 | وجہ ساتویں: صحابہ کرام کا آپس حضور کے فضائل سننا اور سنانا |
| 139 | وجہ آٹھویں: انسان سے ۳ قسم کے اعمال سرزد ہوتے ہیں |
| 139 | وجہ نویں |
| 140 | وجہ دسویں: میلاد شریف کے جواز پر مسلمانانِ اہل سنت کا اتفاق ہے |

| | |
|-----|---|
| 143 | وجہ گیارہویں: حضور کے شاخوان کی تعظیم سنت ہے |
| 144 | وجہ بارہویں: حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ درحقیقت اُن کی پیشانی میں موجود نور محمدی کو سجدہ تھا |
| 145 | قیام تعظیمی کا احادیث سے ثبوت |
| 146 | قیام تعظیمی کے ۷ مواقع کا بیان |
| 147 | حضرت خواجہ غریب نواز کا ایک مجلس میں ۱۰۰ بار قیام تعظیمی کرنا |
| 148 | میلاد و قیام تعظیمی کے متعلق منکرین میلاد و قیام کے پیشوا کی کتاب سے استدلال |
| 150 | تصدیق |
| 157 | بشری الکرام فی عمل المولد والقیام |
| 159 | حضور ﷺ نور ہیں |
| 160 | حضور ﷺ کی نورانیت سے تمام عالم روشن ہو گیا |
| 161 | حضور ﷺ کی ولادت کے روز ہونے والے دیگر عجائبات |
| 161 | حضور ﷺ ایجاد عالم کا سبب ہیں |
| 162 | حضور ﷺ حضرت آدم کی پیدائش سے قبل بھی نبی تھے |
| 162 | تمام انبیاء حضور ﷺ کے امتی ہیں |
| 163 | حضور ﷺ کے وسیلہ سے حضرت آدم کی توبہ قبول ہوئی |
| 164 | حضور ﷺ کو نام محمد عطا کرنے کا سبب |
| 166 | میلاد شریف کا غم کرنے والا بد بخت ہے |

| | |
|-----|---|
| 166 | حضور ﷺ کی ولادت کی خوشی میں لونڈی آزاد کرنے پر ابولہب کے عذاب میں کمی |
| 167 | سال میں کم از کم ایک بار محفل میلاد کرنی چاہیے |
| 168 | حضور ﷺ کے روز ولادت کی فضیلت |
| 168 | حضور ﷺ کی ولادت کی شب کے شب قدر سے افضل ہونے کے دلائل |
| 169 | محفل میلاد شریف کے جواز کی پہلی دلیل |
| 170 | محفل میلاد شریف کے جواز کی دوسری دلیل |
| 170 | عاشورہ کے روزہ سے میلاد شریف کے جواز پر نفیس استدلال |
| 172 | ہر سال محفل میلاد شریف منعقد کرنے کی وجوہات |
| 173 | ہر سال محفل میلاد شریف منعقد کرنے کے متعلق بخاری شریف سے استدلال |
| 176 | منکرین محفل میلاد کے ایک اعتراض کا جواب |
| 176 | منکرین محفل میلاد کے ایک اعتراض کا جواب |
| 179 | صحابہ نے بعد وفات میلاد کیوں نہیں منایا: اس کا جواب |
| 182 | صحابہ کے بعد میلاد شریف کو کیوں شروع کیا گیا: اس کا جواب |
| 182 | میلاد شریف منعقد کرنے کی برکت |
| 183 | جس فعل سے اسلام کی شان ظاہر ہو وہ جائز ہے |
| 184 | میلاد شریف کی خوشی منانے کا قرآن پاک سے ثبوت |
| 185 | تعیین وقت |
| 187 | تقسیم شیرینی |
| 187 | بخور یعنی جس کے جلانے سے خوشبو نکلتی ہے اُس کو جلانا |

| | | |
|-----|--|---|
| 187 | قیام | ❀ |
| 189 | قیامِ میلاد شریف کے متعلق اہل سنت کو ایک نصیحت | ❀ |
| 189 | منکرینِ میلاد کے ایک اور لغو اعتراض کا جواب | ❀ |
| 190 | میلاد شریف کو بدعت قرار دینے والے منکرین کا مزید رد | ❀ |
| 191 | احسن الکلام فی مسئلۃ التیام | ❀ |
| 193 | الاستفتاء | ❀ |
| 194 | الجواب | ❀ |
| 194 | ہر نیا کام برا نہیں | ❀ |
| 195 | صوفیاء کے اشغالِ سنت سے ثابت نہیں لیکن جائز ہیں | ❀ |
| 195 | بدعتِ حسنہ پر ثواب | ❀ |
| 196 | وہابیوں کی دلیل کا جواب | ❀ |
| 205 | وسیلۃ المعاد فی اثبات میلادِ خیر العباد | ❀ |
| 207 | وجہ تالیف | ❀ |
| 208 | بلا وجہ محفلِ میلاد کو بدعتِ سیئہ کہنے والے نادان اور محبتِ رسول سے خالی ہیں | ❀ |
| 210 | محفلِ میلاد شریف کی باقاعدہ ابتدا کب ہوئی | ❀ |
| 211 | بدعتِ ضلالت کسے کہتے ہیں اس کی وضاحت نیز ہر بدعتِ بُری نہیں | ❀ |
| 211 | بدعتِ حسنہ کا حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے ثبوت | ❀ |
| 212 | دیوبندیوں کے معتمد نواب قطب الدین دہلوی سے بدعتِ حسنہ کا ثبوت | ❀ |
| 212 | بدعتِ حسنہ اور سیئہ کی حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے مزید وضاحت | ❀ |

| | | |
|-----|---|---|
| 212 | بدعتِ حسنہ اور بدعتِ سیئہ کی علماء اسلام سے وضاحت | ❀ |
| 213 | ملا علی قاری اور مولانا رشاد حسین رامپوری سے بدعتِ حسنہ کا ثبوت | ❀ |
| 214 | منکرینِ میلاد دیوبندی حضرات کے معتمد شاہِ اہلق دہلوی سے بدعتِ حسنہ کا ثبوت | ❀ |
| 215 | ابولہب کے واقعہ سے محفلِ میلاد شریف کے ثبوت پر حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا استدلال | ❀ |
| 216 | میلاد شریف کا حدیث شریف سے دوسرا ثبوت | ❀ |
| 217 | میلاد شریف کے جائز ہونے کی حدیث شریف سے تیسری دلیل | ❀ |
| 219 | میلاد شریف کے جائز ہونے کی حدیث شریف سے چوتھی دلیل | ❀ |
| 221 | میلاد شریف کے جائز ہونے کی حدیث شریف سے پانچویں دلیل | ❀ |
| 222 | میلاد شریف کے جائز ہونے کی حدیث شریف سے چھٹی دلیل | ❀ |
| 223 | منکرینِ میلاد کے معتمد شاہِ اسحاق سے میلاد شریف کے جائز ہونے کا ثبوت | ❀ |
| 224 | تاج الدین فاکہانی کے میلاد شریف پر اعتراضات | ❀ |
| 225 | امام سیوطی کی طرف سے فاکہانی کے اعتراضات کا مدلل جواب | ❀ |
| 230 | حضرت شاہ عبدالعزیز کی عبارت سے میلاد شریف کے جواز پر استدلال | ❀ |
| 233 | حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت مفتی عنایت احمد کاکوروی سے میلاد شریف کا ثبوت | ❀ |
| 234 | روزِ ولادتِ پیر کی فضیلت کا بیان حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے | ❀ |
| 236 | میلاد منانے والے سے حضور ﷺ خوش ہوتے ہیں | ❀ |
| 236 | بدعتِ حسنہ اور مسلمانوں کے بڑے گروہ کے حق پر ہونے کا حدیث سے ثبوت | ❀ |

| | |
|-----|---|
| 237 | میلا د شریف کو بدعت کہنے والے اجماع امت اور قیاس شرعی کے منکر ہیں |
| 238 | موجودہ زمانہ میں میلا د شریف کی ضرورت |
| 238 | محفل میلا د میں قیام تعظیمی کا احادیث سے ثبوت |
| 241 | مولانا عثمان دمیاطی سے قیام میلا د کا ثبوت |
| 242 | مولانا عبداللہ بن سراج سے قیام میلا د کا ثبوت |
| 242 | حریم شریفین کے اشراف اہل سنت کے افعال سے فقہاء کا مسائل شرعیہ میں استدلال |
| 243 | مستند علمائے اسلام قیام میلا د کو جائز قرار دیتے ہیں |
| 245 | محفل میلا د میں قیام کرنے کی وجوہات |
| 246 | حضور ﷺ کا مہمانوں کے لیے قیام فرمانا: دو احادیث سے ثبوت |
| 247 | محافل میلا د میں حضور ﷺ کی تشریف آوری کا ثبوت |
| 248 | مقدمہ اول |
| 248 | حیات انبیاء ﷺ کا حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے ثبوت |
| 251 | مقدمہ دوم |
| 251 | حضور ﷺ تمام انبیاء سے افضل ہیں |
| 253 | ذکر فضائل مختصہ آنحضرت ﷺ |
| 253 | حضور ﷺ کے خصائص کا بیان |
| 259 | مقدمہ سوم |
| 259 | مسجد اقصیٰ حضور ﷺ پر ظاہر ہو گئی |
| 260 | کعبہ شریف کا اولیاء کی زیارت کے لیے جانا: کتب فقہ سے ثبوت |

| | |
|-----|---|
| 261 | مقدمہ چہارم |
| 261 | ارواح مسلمین کے دنیا میں آنے اور جسموں سے تعلق ہونے کا ثبوت |
| 264 | پیچھے بیان کیے گئے چار مقدمات کا خلاصہ |
| 265 | حالت بیداری میں انبیاء کی زیارت |
| 266 | حالت بیداری میں زیارت انبیاء و ملائکہ ﷺ کا امام غزالی سے ثبوت |
| 266 | حضرت غوث پاک کو حالت بیداری میں آنحضرت کی زیارت |
| 267 | حضور ﷺ کی مقامات متبرکہ میں تشریف آوری کا ثبوت |
| 268 | حضرت امام مالک نے شیخ ناصر الدین لقانی کی قبر میں پہنچ کر مدد کی |
| 273 | خواب میں حضور ﷺ کو دیکھنے کی ۳ صورتیں |
| 274 | حضور کے حاضر و ناظر ہونے کا حضرت شاہ عبدالعزیز سے ثبوت |
| 274 | حضور ﷺ پر امت کے اعمال پیش ہوتے ہیں |
| 277 | ہادی المضلین |
| 279 | عرض مترجم |
| 280 | وہابی حضرات کی طرف سے میلا د شریف و ذکر شہادت حسین رضی اللہ عنہ کی مخالفت |
| 281 | وہابیوں کے دادا پیر حضرت شاہ ولی اللہ سے میلا د شریف کا ثبوت |
| 282 | وہابیوں کی حدیث پاک سچاچان |
| 283 | وہابیوں کے انبیاء ﷺ سے بشریت میں برابری کے دعویٰ کا رد |
| 285 | وہابیوں کی طرف سے ذکر شہادت حسین کو منع کرنے کی وجوہات |
| 287 | فصل اول |
| 287 | سنت کی تعریف |
| 287 | ذکر شہادت سنت سے ثابت ہے |

| | |
|-----|---|
| 288 | حضور ﷺ نے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی پیدائش کی خبر دی |
| 288 | حضور ﷺ نے شہادت حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی خبر دی اور آنسو بہائے |
| 289 | اس حدیث سے ثابت ہونے والے سات (۷) فوائد |
| 290 | شہادت امام حسین رضی اللہ عنہ کے متعلق حضرت ابن عباس کی روایت |
| 290 | ام المؤمنین حضرت ام سلمہ کا شہادت حضرت امام حسین پر رونے کا ثبوت |
| 291 | اس حدیث سے ثابت ہونے والے ۵ فوائد |
| 292 | محفل میلاد شریف کے جواز کا بیان |
| 293 | حضور ﷺ اپنی ولادت کے دن روزہ رکھتے تھے |
| 293 | حضور ﷺ کی ولادت کی خوشی کرنے پر ابولہب کے عذاب میں کمی |
| 294 | حضرت ابن عباس کا میلاد شریف پڑھنا اور حضور ﷺ کا اس پر خوش ہونا |
| 294 | حضرت عامر انصاری صحابی کا میلاد شریف پڑھنا اور حضور ﷺ کا اس پر خوش ہونا |
| 296 | حریم شریفین کے اشراف اہل سنت کے افعال ہمارے لیے دلیل ہیں |
| 296 | فصل دوسری: بیچ بیان افترا بندی اور جعل سازی اور بے عقلی اور بد فہمی اور لاعلمی مجیمان اور مہر کنان رسالہ ”تحفۃ الطالبین“ کے |
| 299 | جواب دلائل منکرین |
| 300 | رسالہ ”تحفۃ الطالبین“ کے وہابی مولف کا اپنے امام اسماعیل دہلوی سے اختلاف |
| 301 | ذکر شہادت کو حرام کہنے والے وہابیوں کی بے وقوفیاں |
| 302 | امام الوہابیہ مولوی اسماعیل دہلوی کی تضاد بیانات |
| 303 | امام الوہابیہ اسماعیل دہلوی کی تضاد بیانیوں پر اس کے عقیدت مندوں سے زبردست سوال |

| | |
|-----|---|
| 303 | وہابیوں کی مستند کتب میں درج تضاد بیانیوں کا بیان |
| 306 | فاتحہ اور عرس کا جواز کتب فقہ سے |
| 307 | نواب قطب الدین دہلوی کا اپنے استاد شاہ آخلاق دہلوی سے ٹکراؤ |
| 307 | قبر پر قرآن خوانی کا ملا علی قاری سے ثبوت |
| 308 | علماء کا اجماع ہے کہ دعا سے میت کو فائدہ ہوتا ہے |
| 309 | سید احمد بریلوی کا اللہ تعالیٰ سے براہ راست ہم کلام ہونا: نعوذ باللہ |
| 311 | مولوی اسماعیل دہلوی کا اپنے پیر کے متعلق بدترین غلو |
| 312 | وہابیوں کی ایک اور تحریف |
| 313 | حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی کا ہر سال محرم میں ذکر شہادت حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی مجلس منعقد کرنا |
| 313 | وہابیوں کو چاہیے کہ شاہ ولی اللہ کے حکم کے موافق قبروں کا طواف بھی کیا کریں |
| 315 | حضرت امام حسین کی شہادت پر رونے کا احادیث سے ثبوت |
| 315 | اول حدیث |
| 315 | حدیث دوم |
| 315 | حضرت ابراہیم کی وفات پر حضور ﷺ کا آنسو بہانا |
| 316 | اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کے موقع پر حضور ﷺ کا آنسو بہانا |
| 318 | امام ابن حجر کے قول سے محفل ذکر شہادت حضرت حسین رضی اللہ عنہ منعقد کرنے کا ثبوت |
| 319 | وہابی دعویٰ اتباع سنت کا کرتے ہیں لیکن صاحب سنت کے ذکر میلاد کے منکر ہیں |
| 322 | تاج الدین فاکہانی کے دلائل کا امام سیوطی کی طرف سے مدلل رد |

| | | |
|-----|---|---|
| 323 | ✽ | محفل میلا د شریف کا ثبوت علماء سلف کے کلام سے |
| 325 | ✽ | امام ابن جوزی کا قول کہ محفل میلا د شریف منعقد کر کے منکروں کا دل جلانا چاہیے |
| 325 | ✽ | وہابی رسالہ کی تصدیق کرنے والے وہابی مولوی کی تضاد بیانی |
| 329 | ⑧ | مجلس میلا د شریف کا قرآن پاک سے ثبوت اور منکرین کا عجز و گریز و سکوت |
| 330 | ✽ | ظلام |
| 331 | ✽ | حُسام |
| 332 | ✽ | قال التھانوی |
| 332 | ✽ | اقول |
| 345 | ✽ | ۵- مزہ دار لطیفہ |
| 347 | ⑨ | أَحْسَنُ الْكَلَامِ فِي أَثْبَاتِ الْمَوْلِدِ وَالْقِيَامِ |
| 349 | ✽ | تقریظ |
| 375 | ✽ | بحث اثبات قیام |
| 383 | ⑩ | مولود شریف |
| 399 | ✽ | احادیث ”خصائص کبریٰ“ |

انتساب

میں اس مجموعہ کا انتساب تاج المحققین، سراج المدققین، امام الفقہاء، شیخ الاسلام، اعلیٰ حضرت امام اہل سنت، مجدد دین ملت مولانا مفتی الشاہ احمد رضا خان فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ (جنہوں نے دین اسلام کے خلاف اٹھنے والے مختلف فتنوں کا ڈٹ کر مقابلہ کیا اور مسلمانانِ اہلسنت کے ایمان کو تباہ و برباد ہونے سے بچایا) اور اپنے بہت پیارے اور مخلص دوست، شمشیر بے نیام شہید اہل سنت حضرت علامہ محمد خرم رضا قادری عطاری رحمۃ اللہ علیہ کے نام کرتا ہوں جنہیں اس سال 3 مئی 2013ء کو بعد از ادائیگی نماز جمعہ گھر واپس آتے ہوئے دہشت گردوں نے فائرنگ کر کے شہید کر دیا۔

میشم عباس قادری رضوی

۱۴۳۵ ہجری

عرض مرتب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى إِحْسَانِهِ.

میرے لیے یہ بہت خوشی کا لمحہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ نے مجھے اپنے حبیب کریم سید الانبیاء باعث ایجاد عالم حضرت سیدنا محمد مصطفیٰ ﷺ کے میلاد مبارک کے متعلق نایاب رسائل کو ترتیب دے کر مجموعہ کی صورت میں پیش کرنے کی سعادت بخشی۔ جس کے مطالعہ سے اہل سنت کی خوشی اور منکرین میلاد کی تکلیف میں مزید اضافہ ہوگا۔ اس مجموعہ میں شامل رسائل کا مختصر تعارف یہ ہے:

❖ مولود منظوم۔ مولود منظوم مع قصائد اردو و فارسی کا مجموعہ جناب ریاست علی خان بہادر النخاطب بہ رفیق الدولہ ساکن حیدرآباد کی درخواست اور خواہش پر محمد مسیح الزمان صاحب نے ”بدر الطبع سرکار عالی“ سے ۱۲۹۲ھ میں شائع کیا تھا جو کل ۹۴ صفحات پر مشتمل ہے۔ اس مجموعہ کے صفحہ ۷۱ پر ”رسالہ مولود منظوم“ ختم ہو جاتا ہے۔ (اس کی نشان دہی کے لیے وہاں تمام شد لکھا گیا ہے) اس کے بعد صفحہ ۱۸ سے ”مجموعہ قصائد“ شروع ہوتا ہے۔ موضوع کی مناسبت سے صرف رسالہ ”مولود منظوم“ کو ہی اس مجموعہ میں شامل کیا گیا ہے۔ اس کے مؤلف حضرت علامہ مولانا فضل رسول بدایونی علیہ الرحمہ کی ولادت ۱۲۹۳ ہجری/ ۹۹-۱۰۰۰ء میں ہوئی۔ آپ نے ابتدائی تعلیم اپنے جد امجد اور والد گرامی سے حاصل کی۔ مزید تعلیم کے لکھنؤ میں حضرت مولانا نورالحق کی خدمت میں تشریف لے گئے۔ آپ نے تحصیل علم کے بعد فتنہ و ہابیت کا خوب ڈٹ کر رد کیا اور کئی تحقیقی کتب تالیف فرمائیں آپ کی ایک عربی کتاب ”المعتقد المنتقد“ پر امام اہل سنت اعلیٰ حضرت الشاہ احمد رضا خان فاضل بریلوی نے

”المستند المعتمد“ کے نام سے نہایت قیمتی حواشی بھی لکھے۔ اعلیٰ حضرت آپ سے بہت عقیدت رکھتے تھے۔ آپ کا وصال ۱۲۸۹ ہجری/ ۱۸۷۲ عیسوی کو ہوا۔

❖ الذکر المحمود فی بیان المولد المسعود۔ خلیفہ اعلیٰ حضرت، حضرت علامہ مولانا محمد امام الدین قادری رضوی کوٹلوی رحمہ اللہ کا یہ رسالہ ”کریبی پریس لاہور“ سے شائع ہوا تھا۔ اس میں حضرت مولف نے دیوبندی حضرات کی طرف سے مولانا احمد علی سہارنپوری کے نام سے منسوب کر کے شائع کیے گئے ایک فتویٰ کا رد ہے۔ مولانا سہارنپوری سے منسوب فتویٰ میلاد شریف کے متعلق جامع المعقول والمغقول حضرت مولانا نذیر احمد خان رامپوری رحمہ اللہ ”براہین قاطعہ“ کے رد میں لکھی گئی کتاب ”البوارق اللامعہ“ میں لکھتے ہیں:

”مولوی احمد علی سہارنپوری کو تو مولف انوار (ساطعہ) منکر میلاد شریف و قیام نہیں جانتا ہے بلکہ اُس کا عمل اس بارہ میں ثابت کیا ہے مولف نے، چنانچہ اوپر گزر رہا ہے۔“

(البوارق اللامعہ صفحہ ۲۳۶، مطبوعہ در مطبعہ دت پرشاد، واقع بمبئی)

اس کے بعد ”براہین قاطعہ“ سے ایک عبارت نقل کر کے حضرت مولف ”البوارق اللامعہ“ مزید لکھتے ہیں:

”اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ مولف انوار (ساطعہ) مولوی احمد علی کو منکر میلاد نہیں جانتا اور یہ فتویٰ مولوی احمد علی کا جو بعد وفات اُن کی وہابیہ نے طبع کرایا ہے انکار میلاد و قیام میں جو اقوال جہالت و بے علمی سے مملو ہے اُس کو وہ مولوی احمد علی کا نہیں مانتا پس جب وہ فتویٰ مولف انوار (ساطعہ) مولوی احمد علی کا نہیں جانتا ہے تو اُس فتوے پر کلام کرنا مولف کے نزدیک احمد علی کے اقوال پر کیونکر کلام ہوا اور اس فتوے پر طعن کرنا مولوی احمد علی پر طعن کس طرح ہوا۔ پس یہ جہالت و نادانی صرف ہے جو گنگوہی مولف انوار (ساطعہ) کا بد زبانی کرنا مولوی احمد علی کے حق میں بتاتا ہے اب مصنفین نے جان

لیا کہ جہالت وضالت کس کی ہے۔“

(البوارق الامعة صفحہ ۲۳، مطبوعہ در مطبع دت پرشاد، بمبئی)

حضرت مولانا عبدالسمیع رامپوری رحمۃ اللہ علیہ ”انوار ساطعہ“ میں مولانا فیض الحسن سہارنپوری کی کتاب ”شفاء الصدور“ مطبوعہ لاہور دسمبر ۱۸۸۵ء کا اقتباس ان الفاظ میں نقل کرتے ہیں:

”و من جاء مجلس الميلاذ فله ان يقوم ان قاموا و الا فلا

و هكذا يقول المولوى احمد على المحدث المرحوم

تبعاً لاستاذہ مولانا محمد اسحق المغفور“

یعنی جو کوئی آوے مجلس مولود شریف میں اُس کو چاہیے کہ کھڑا ہووے

جب سب کھڑے ہوویں اور اگر نہ کھڑے ہوں اہل مجلس یہ بھی نہ کھڑا

ہووے ایسا ہی کہتے تھے مولوی احمد علی صاحب محدث مرحوم

سہارنپوری تابع ہو کر اپنے استاد مولانا محمد اسحق صاحب مغفور کی۔“

(انوار ساطعہ، نورسوم، لحد ثانیہ صفحہ ۱۴۰ مطبوعہ مطبع نعیمی، مراد آباد، ایضاً صفحہ ۲۸۵، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز،

داتا دربار روڈ، لاہور)

مولانا فیض الحسن سہارنپوری کے قول سے ثابت ہوا کہ شاہ اسحق دہلوی اور مولانا

احمد علی سہارنپوری میلا دو قیام کے قائل تھے۔

مولانا عبدالسمیع رامپوری رحمۃ اللہ علیہ ”انوار ساطعہ“ میں ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”ابن ماجہ و دارقطنی وغیرہ محدثین حضرت انس سے مرفوعاً روایت

کرتے ہیں کہ فرمایا رسول ﷺ اذا رأيتم اختلافاً فافعلوا

بالسواد الاعظم یعنی جب تم علماء امت میں اختلاف دیکھو تو جس

بات پر سواد اعظم ہو اُس کی پیروی کرو۔“

اور جو لوگ سواد اعظم کے معنی میں ہیر پھیر کر کے طرح طرح کی باتیں

پیش کرتے ہیں وہ قابل التفات نہیں جمہور محدثین کے نزدیک اس

کے معنی وہ ہیں جو مولانا احمد علی محدث سہارنپوری مرحوم نے اپنی

مطبوعہ مشکوٰۃ میں شرح ملا علی قاری سے نقل کیے ہیں وہ یہ ہیں:

يعبر به عن الجماعة الكثيرة والمرادها عليه اكثر المسلمين.

یعنی سواد اعظم سے مراد جماعت کثیر ہوتی ہے یعنی تم پیروی اُس کی کرو

جس پر اکثر مسلمان ہوں۔“

(انوار ساطعہ صفحہ ۱۳۴، ۱۳۵ نورسوم، لحد اولی مطبوعہ در مطبع نعیمی، مراد آباد، ایضاً صفحہ ۲۷۳ مطبوعہ ضیاء القرآن،

داتا دربار روڈ، لاہور)

اب سوچنے کی بات ہے کہ مولانا احمد علی سہارنپوری میلا د شریف کے جواز کے

قائل کثیر مسلمانوں کے خلاف منکرین میلا د کی مختصر جماعت کا ساتھ دے کر حدیث شریف

کی مخالفت کیسے کر سکتے ہیں۔ ”البوارق الامعة“ ”انوار ساطعہ“ اور ”شفاء الصدور“ و

”حاشیہ مشکوٰۃ“ سے نقل کیے گئے ان اقتباسات سے یہ بات بخوبی ثابت ہو جاتی ہے کہ

مولانا احمد علی سہارنپوری میلا د شریف کے مخالف نہیں تھے اور ان کے نام سے منسوب فتویٰ

وہابیہ دیوبندیہ نے خود گھڑا ہے جیسا کہ ان کی عادت جاریہ ہے کہ جب کہیں کام نہ چلے قطع و

برید کرتے ہیں، عبارات گھڑ لیتے ہیں۔ اس سے بھی جی نہ بھرے تو فریق مخالف کے لیے

کتابیں تک گھڑ لیتے ہیں۔ تفصیل سیدی اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ کی کتاب ”ابحاث الخیرہ“

اور آپ کے افادات پر مبنی کتاب ”سیف المصطفیٰ“ اور راقم کے مضمون ”دیوبندی خود

بدلتے نہیں کتابوں کو بدل دیتے ہیں“ کی دس اقتسام مطبوعہ مجلہ دو ماہی ”کلمہ حق“ شمارہ 2 تا

11 میں ملاحظہ فرمائیں (یہ مضمون ابھی جاری ہے الحمد للہ)

اس کتاب ”الذکر المحمود“ کے مولف مولانا امام الدین کوٹلوی کی پیدائش کوٹلی

لوہاراں ضلع سیالکوٹ میں ہوئی۔ امام اہل سنت مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان

فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ سے آپ کو اجازت و خلافت عطا ہوئی۔ آپ خلیفہ اعلیٰ حضرت فقیہ

اعظم حضرت مولانا شریف کوٹلوی کے بھائی ہیں۔ آپ نے فرقہ جات باطلہ کے رد میں کئی

کتب تحریر کی جن میں سے متعدد راقم کے پاس موجود ہیں۔ آپ کا وصال ۱۹۶۱ء میں ہوا۔

توضیح المرام فی اثبات المولد والقیام کے مولف حضرت مولانا یعقوب حنفی قادری رامپوری علیہ الرحمہ ہیں۔ یہ کتاب بزم حنفیہ لاہور نے گلزار محمدی سٹیم پریس لاہور سے ۱۳۳۶ھ میں شائع کروائی۔ اس کے نائل پر درج ہے کہ اس کی تصحیح ”عالم بے مثال اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا بریلوی ادام اللہ فیوضہم“ نے فرمائی۔ کتاب میں میلاد شریف کے جواز کے متعلق مدلل گفتگو کی گئی ہے۔ اس کے آخر میں اعلیٰ حضرت امام اہل سنت کی باطل شکن تقریظ اور مفتی اعظم ہند مولانا مصطفیٰ رضا خان، حضرت حجتہ الاسلام مولانا حامد رضا خان، صدر الشریعہ مولانا امجد علی اعظمی، حضرت مولانا ارشاد حسین رامپوری کے صاحبزادے مولانا ظہور الحسنین قادری، مولانا مفتی عبدالقادر صاحب اور مولانا احمد علی حنفی چشتی بنالوی پروفیسر اسلامیہ کالج و خطیب مسجد شاہی لاہور کی تصدیقات و تقریظات موجود ہیں۔ ان کے حالات زندگی میسر نہ ہو سکے۔

وسیلۃ المعادی فی اثبات خیر العباد۔ حضرت مولانا عبداللہ محمدی حنفی ابن مولانا امیر الدین محمد ساکن شہر ڈھاکہ کی تصنیف ہے جس کے مطالعہ سے آپ کی شان علم کا اعتراف کرنا پڑتا ہے۔ یہ کتاب جواز میلاد شریف کے متعلق عمدہ دلائل سے مزین ہے۔ یہ کتاب ۱۳۰۳ھ ہجری میں مطبع نامی لکھنؤ سے طبع ہوئی۔ آپ کے حالات زندگی بھی نڈل سکے۔

احسن الکلام فی اثبات المولد والقیام۔ یہ کتاب حضرت مولانا شاہ محمد معصوم فاروقی مجددی کی تالیف ہے۔ پہلی دفعہ ۱۳۰۸ھ ہجری میں دہلی سے طبع ہوئی دوسری مرتبہ مولانا بدر السلام صدیقی نے خانقاہ سلطانیہ جہلم سے شائع کیا۔ اس کتاب کے مولف حضرت شاہ احمد سعید مجددی دہلوی کے پوتے ہیں جو کہ مشہور دیوبندی مولوی حسین علی واں پھر وی کے دادا مرشد ہیں آپ کی ولادت ۱۲۶۳ھ ہجری میں دہلی میں ہوئی آپ کے والد ماجد کا اسم گرامی شاہ عبدالرشید ہے مولانا شاہ محمد مظہر فاروقی سے علوم دینیہ حاصل کیے۔ آپ نے متعدد کتب تحریر کیں۔ آپ کی وفات ۱۳۴۱ھ ہجری میں مکہ مکرمہ میں ہوئی اور جنت المعلیٰ شریف میں دفن ہوئے۔ (یہ تعارف مولانا بدر الاسلام صدیقی کے تحریر کیے گئے حالات

زندگی سے مختصر نقل کیا گیا ہے۔)

بشری الکرام فی عمل المولد والقیام۔ یہ کتاب جامع المعقول والمقول حضرت مولانا انوار اللہ حیدر آبادی رحمہ اللہ کی تالیف ہے۔ آپ کی پیدائش ۱۲۶۳ھ ہجری میں حیدر آباد دکن (انڈیا) کے قصبہ قندھار میں ہوئی۔ آپ نے جامعہ نظامیہ کے نام سے حیدر آباد دکن میں مدرسہ قائم کیا۔ آپ نے کئی کتب تالیف فرمائیں آپ نے اپنی کتاب ”انوار احمدی“ کے آخر میں فرقہ وہابیہ نجدیہ کا خوب رد کیا۔ اس کتاب میں مقلد وہابی (دیوبندی) حضرات کے امام مولوی قاسم نانوتوی دیوبندی کی کتاب ”تحذیر الناس“ کی عبارات کا رد بھی کیا گیا ہے۔ اس کتاب پر اکابر علمائے دیوبند کے پیرو مرشد حاجی امداد اللہ مہاجر کی صاحب نے تقریظ بھی لکھی ہے۔ ماضی قریب میں آپ کے حالات زندگی پر حیدر آباد دکن (انڈیا) سے ”مرقع انوار“ نامی ضخیم کتاب شائع ہوئی ہے۔ میلاد شریف کے متعلق آپ نے ”بشری الکرام“ کے نام سے یہ کتاب تالیف کی جس میں میلاد شریف کا نقلی دلائل کے ساتھ عقلی دلائل سے بھی اثبات کیا گیا ہے یہ کتاب ”مطبع حسن پریس حیدر آباد دکن“ سے ۱۳۳۶ھ ہجری میں شائع ہوئی اس کے علاوہ کچھ عرصہ قبل آپ کی تحقیقات کا مجموعہ بنام ”مقاصد الاسلام“ ۱۱ حصوں میں جامعہ نظامیہ حیدر آباد دکن سے شائع ہوا ہے۔ اس کے حصہ اول صفحہ ۶۸ تا ۱۳۲ میں ”بشری الکرام“ کے قدیم مطبوعہ نسخے کا عکس بھی شائع کیا گیا ہے اس نسخہ میں ایک حاشیہ زائد ہے وہ حاشیہ اس نسخہ میں شامل کیا گیا ہے۔ اکابر علمائے دیوبند کے پیرو مرشد حاجی امداد اللہ مہاجر کی سے آپ کو خلافت حاصل ہے حضرت مولانا انوار اللہ حیدر آبادی کا وصال ۱۳۳۵ھ ہجری میں ہوا۔ اور جامعہ نظامیہ حیدر آباد دکن میں ہی دفن ہوئے۔

ہادی المصلین: یہ جامع المعقول والمقول حضرت مولانا کریم اللہ حنفی دہلوی رحمہ اللہ کی فارسی کتاب ”دافع الاشرار عن سبیط النبی المختار“ کی اردو میں تلخیص ہے۔ مولانا ناصر الدین قادری رحمہ اللہ نے اس کی تلخیص اور ترجمہ کیا جو ”ہادی المصلین“ کے نام سے ”مطبع خاص محمدی“ میں شائع ہوا۔ یہ کتاب ایک وہابی مولف کی میلاد شریف اور محفل ذکر شہادت حضرت حسین کے خلاف لکھی گئی کتاب ”تحفۃ الصالحین“ کا دندان شکن جواب ہے۔ اس

کے مولف حضرت مولانا کریم اللہ خفی دہلوی کے متعلق مولانا رحمان علی لکھتے ہیں: ”مولوی کریم اللہ دہلوی بن مولوی لطف اللہ فاروقی نے مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی، مولانا رشید الدین خان دہلوی اور مولوی محمد کاظم دہلوی کی خدمت میں ربی علوم حاصل کیے اور حضرت آل احمد عرف اچھے میاں مارہروی کے مرید ہوئے اور خلافت حاصل کی، کثیر الدرس والتصانیف تھے ۴ شوال ۱۲۹۱ ہجری ۵-۱۸۷۳ کو نوے (۹۰) سال کی عمر میں دارفنا سے ہجرت کی۔“

(تذکرہ علمائے ہند (اردو ترجمہ) صفحہ ۳۳۲، ۳۳۳ مطبوعہ پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی، بیت الحکمتہ، مدینہ الحکمتہ، شاہراہ مدینہ الحکمتہ، کراچی، ۲۰۰۳ء)

مولانا عبدالسیح رامپوری رحمۃ اللہ علیہ ان کے متعلق لکھتے ہیں:

”اکابر علمائے دہلی مثل مولانا محمد کریم اللہ صاحب مرحوم جامع، علوم عقلیہ و نقلیہ اور استاذنا و مولانا و مولیٰ العالمین مفتی صدر الدین خان صاحب صدر العلماء والفضلا اور جناب مولانا احمد سعید صاحب دہلوی عارف و محدث و فقیہ استجاب محفل مولد شریف کے قائل تھے اُن کے فتاویٰ مہری راقم الحروف کے پاس موجود ہیں۔“

(انوار اطہر، نورسوم، لحد ثانیہ صفحہ ۱۳۳ مطبوعہ در مطبع نعیمی مراد آباد، ایضاً صفحہ ۲۹۰ مطبوعہ ضیاء القرآن و اتادربار روڈ لاہور)

مجلس میلاد شریف کا قرآن پاک سے ثبوت اور منکرین کا عجز و گریز و سکوت:

غیظ المناقین حضرت علامہ مولانا محمد طیب صدیقی قادری برکاتی نوری دانا پوری کی یہ تحریف و وار الفقیہ امرتسر ۲۱/۲۸ جون ۱۹۳۳ء میں شائع ہوئی۔ آپ حضرت شیر پیشہ اہل سنت مولانا حشمت علی لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد رشید تھے جیسا کہ محبوب ملت مولانا محبوب علی لکھنوی نے ”سوانح شیر پیشہ سنت“ میں ذکر کیا ہے۔ آپ نے فرقہ جات باطلہ

کے خلاف کئی کتب تالیف فرمائیں راقم کے پاس آپ کی متعدد کتب موجود ہیں آپ کے تفصیلی حالات وقت کی قلت کیوجہ سے معلوم نہ کیے جاسکے۔

♦ حسن الکلام فی مسئلۃ القیام: یہ رسالہ حضرت علامہ مولانا میاں عبدالحق غورغشتوی کا مختصر فارسی رسالہ کا اردو ترجمہ ہے جس میں جواز میلاد شریف کو بہت خوبی سے ثابت کیا گیا ہے۔

♦ مولود شریف: اس رسالہ کے مولف مولانا سید عمر کریم خفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں یہ رسالہ ۱۳۲۲ ہجری میں ”مطبع اکبری پٹنہ سے شائع ہوا۔ اس میں ہفت وار الہلال کلکتہ میں ابوالکلام آزاد کی میلاد شریف کے خلاف شائع ہونے والی ایک تحریر کا جواب دیا گیا ہے۔ رسائل میلاد کا یہ مجموعہ مقرر کردہ صفحات سے زیادہ ہو رہا تھا اس لیے اس رسالہ کی تلخیص کر دی گئی ہے حضرت مولف کے تحریر کردہ تمام دلائل اس تلخیص میں شامل رکھے گئے ہیں۔ آپ کے حالات زندگی پر اطلاع نہ ہو سکی۔

اہل سنت کی عظیم کامیابی

میلاد شریف کو حرام اور بدعت قرار دینے والے غیر مقلد وہابی، اور مقلد وہابی یعنی دیوبندی حضرات ربیع الاول شریف میں اور اس کے علاوہ سال کے مختلف مواقع پر جلسہ سیرت، سیرت کانفرنس سمیت مختلف ناموں سے جلسے اور کانفرنسز منعقد کرتے ہیں اور ان کے اشتہارات شائع کرتے ہیں ان کے لیے اہتمام کیا جاتا ہے۔ لوگوں کو دعوت دے کر بلایا جاتا ہے جگہ، تاریخ اور وقت کا تعین کیا جاتا ہے۔ جبکہ یہی کام ہم اہلسنت میلاد شریف میں کرتے ہیں تو ہمیں بدعتی مشرک کے خطاب سے نوازا جاتا ہے لیکن خود صرف میلاد نام نہ رکھیں بلکہ مختلف ناموں سے جلسے منعقد کریں تو اس کے باوجود بھی یہ اپنے خیال کے مطابق ثواب کے حق دار ٹھہریں عجیب ہے۔ یہی حال جلوس میلاد شریف کا ہے کہ یہ مختلف ناموں سے جلوس نکالیں تو جائز ہو لیکن ہم میلاد النبی کا جلوس نکالیں تو بدعتی ٹھہریں۔ یہ کیسی بے

انصافی ہے۔ اس لیے عوام اہلسنت کو چاہیے کہ جب مخالفین محفل میلاد النبی کا ثبوت طلب کریں تو ان سے بھی ان کے جلے جلو سوں کے جواز کا ثبوت طلب کیا جائے جو جواب ان کا دیں وہی ہماری طرف سے سمجھ لیں ارادہ تھا کہ میلاد شریف کے جواز کے دلائل پر ایک مدلل مقالہ لکھا جائے جس میں میلاد شریف کا جواز منکرین کی کتب سے ثابت کیا جائے۔ لیکن بہت زیادہ علمی مصروفیات کی وجہ سے ایسا نہیں کیا جا سکا۔

اس مجموعہ کے متعلق ضروری گذارشات

- ① یہ رسائل قدیم اردو زبان میں ہیں ان کی اردو کو اصل کے مطابق ہی برقرار رکھا گیا ہے لیکن کوشش کی گئی ہے کہ ان الفاظ کو جدید رسم الخط میں لکھا جائے جیسے جاوے کو جائے، آویں کو آئیں۔
 - ② رسائل کے متن میں اگر اپنی طرف سے وضاحتی الفاظ شامل کیے گئے ہیں تو انہیں قوسین () میں رکھا گیا ہے تاکہ مولف اور مرتب کے الفاظ میں امتیاز ہو سکے۔
 - ③ وقت کی قلت کی وجہ سے مکمل تخریج نہیں کی جا سکی بعض مقامات پر تخریج کردی گئی ہے۔
 - ④ مناسب مقامات پر سرخیاں قائم کی گئی ہیں ان کو قوسین () کے درمیان رکھا گیا ہے تاکہ اس کا بھی فرق رہے۔
 - ⑤ بعض مقامات پر راقم نے حواشی درج کیے تو ان کے آگے ”میثم قادری“ لکھ دیا گیا تاکہ مولف اور راقم کے حواشی میں فرق ہو سکے۔
- اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ رسائل میلاد کے اس مجموعہ سے اہل سنت کا نفع و رحائفین میلاد کا قلع قمع ہو اور یہ راقم کے لیے آخرت میں ذریعہ نجات ہو۔ آمین یا رب العالمین۔

میثم عباس قادری رضوی

۲۹ محرم الحرام ۱۴۳۵ھ / ۳ دسمبر ۲۰۱۳ء

مَا شَاءَ اللَّهُ كَانُ وَمَا لَمْ يَشَأْ كُنَا

بجسرا اللہ
مجموعہ رسائل عالم الغافل وفاضل الکامل
ماہر و نابین فرستادہ میطہ انداز آتے
مغفول و متغول خارج بلوچی حاجی محمد فضل
مجموعہ رسائل

میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم

بہادر خلف الصدق ابوالبرکات نور الدین
دعوت رسالت محمدی علیہ السلام
بہادر خاندان بہادر ابوالبرکات نور الدین
والضابطہ جامعہ اسلامیہ
بہادر خاندان بہادر ابوالبرکات نور الدین

بک الطبع کا قلع قمع

حمد رب

حمد کے لائق وہی معبود ہے
آدمی یا جن ہو یا حور و ملک
یا کہ حیواں یا کہ معدن یا نبات
روح و جسم و آب و آتش باد و خاک
سب کو اُس کے حمد کی تسبیح ہے
پر یہ سب حمدیں ازل سے تا ابد
ایک قطرہ بحر بے پایاں سے ہیں
حمد بے حد کیسے ہو محدود سے
طے جی بھی یہ وادی مقصود ہو
حمد ہے مخصوص ذات باکمال
حمد کو حامد ہی سمجھے بالتمام
حمد کا دیکھو یہ ہے عالی مقام
مدح لفظ حمد ہے زیب زباں
پر مذاق جان جاں کچھ اور ہے
حمد ہے اوّل ظہورات وجود
حمد سے حامد ہو احمد ہو گیا
تھا محمد، جب نہ تھا یہ سب جہاں
اور معاذ اللہ اگر حامد نہ تھا
حامد و محمود ہیں سرِ خفی
فاش میں یہ بات کہہ سکتا نہیں

جو کہ ہر حامد کا وہ محمود ہے
یا زمیں یا عرش و کرسی یا فلک
کائناتِ بڑی و جملہ کائنات
الغرض جو ہے ہمک سے تا سماک
یہ کلام اللہ میں تصریح ہے
جمع ہو کر ہوں جو معرضِ عدد
ذّرہ بے تعداد ریگستاں سے ہیں
ہے عدد قاصر یہاں محدود سے
کہ وہی حامد وہی محمود ہو
حمد ہے وصفِ جمال ذوالجلال
یا کہ وہ محمود ہو جس کا مقام
کہ نبی الحمد ہے احمد کا نام
وصف معنی سے ہے شیریں ذوق جاں
اور ہی کچھ واں نرالا طور ہے
اوّل امواج دریائے شہود
پھر وہی احمد محمد ہو گیا
کچھ تو سوچو کون تھا حامد وہاں
پس محمد کیسے بے حامد ہوا
ہیں وہی احمد محمد منجلی
صاف اسے ہیبت کہہ سکتا نہیں

نام کتاب : مولود منظوم

مولف : سیف اللہ المسلمول حضرت مولانا فضل رسول بدایونی رحمہ اللہ

طبع اول :

طبع دوم : بدایوں (انڈیا)

طبع سوم : واضحا پبلی کیشنز دربار مارکیٹ لاہور

الضحا پبلی کیشنز

مرکز الاءیس، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

چاہیے ہے عقل عقل اس فہم کو
عقل عامی اس کو سمجھ کیا مجال
یہ امام الاولیا مشکل کشا
ہے بخاری میں کہ فرماتے ہیں یوں
اور عبداللہ بن مسعود کا
تو نہ کہہ ایسی حدیثیں قوم سے
اور کیا ایسا تو بس بے جا کیا
بوہریرہ نے کہا ہے واشکاف
علم دو پہنچے پیہر سے مجھے
دوسرے کا گر کروں کچھ ذکر بھی
پیشواؤں کا یہاں ہے جب یہ قال
عشق گوشورش میں کہتا ہے بجوش
ہیں طریقت کے یہ دو رکن رکیں
عشق کو سمجھ کہ ہے ضد ادب
عشق بن ہوتا نہیں ہرگز ادب
فسق ہے دعوائے عشق بے ادب
اے سمند کلک یہ جولانیاں
جلد پھر اُس وادی محمود کو
ہے جو ذکر حمد و احمد نا تمام
برخلاف ہائے و ہوئے عاشقان

دخل کیا ہے اس میں فکر و ہم کو
بل اسے حاصل نہ ہو کچھ جز ضلال
ابن عم مصطفیٰ شیر خدا
حدّثوا الناس بما ہم یعرفون
یہ مقولہ نقل مسلم نے کیا
جو عقول سامعین سے ہوں پرے
کیونکہ بعضوں کے لیے فتنہ اٹھا
ہے بخاری میں یہ دیکھو صاف صاف
ایک جو تم میں سے چاہے مجھ سے لے
کاٹ ڈالو تم گلا میرا ابھی
میں کروں کس طرح سے پھر کشف حال
پر ادب چپکے سے کہتا ہے خوش
اہل ظاہر اس میں سمجھ بغض و کین
رہ گئے محروم اس دھوکے میں سب
بے ادب کو عشق ہو، ہے بس عجب
ہے ادب بے عشق بے گفتار لب
دیکھ تو کچھ، تھا کہاں آیا کہاں
چل کے پہنچا منزل مقصود کو
مختصر سا کچھ تو کر اس میں کلام
حسب حال فہم و عقل سامعین

تھی ازل میں ایک ذات اللہ کی
نہ ہیولی تھا، نہ صورت تھی، نہ جسم
کنز مخفی تھا وہی نور اتم

کوئی چیز اُس کے وہاں ہمہ نہ تھی
تھا نہ ممکن کا وہاں کچھ رسم و اسم
جب رکھا وحدت سے کثرت میں قدم

ایک نور اُس نور سے پیدا ہوا
ہے ظہور اول نور قدیم
ہے وہ تفصیل مکون سر ذات
پس محمد اس حقیقت کا ہے نام
ہے وہ پیغمبر اُسی ہنگام سے
وہ جہمی سے محرم اسرار ہے
وہ نبی تھا، تھا نہ آدم کا نشان
یہ حقیقت خاص ہے اُن کے لیے
اس حقیقت ہی سے ہے یہ امتیاز
ہے حقیقی یہ حقیقت بالیقین
ہے سفاہت اس کو ٹھہرانا مجاز
علم حق میں ہر نبی معلوم تھا
گر یہی ہوتا تو کیا اعزاز تھا
یہ حقیقت فی الحقیقت تھی عیاں
گر سمجھ سکتا نہیں تو اے عزیز
پر نہ سمجھ جس کو تو اے بے کمال
ہے یہی جہل مرکب کا نشان
کہ تو ان کو جانتا مطلق نہیں
ہے حقائق کا سمجھنا بالعموم
پھر جو مانوق الحقائق ہو وہ چیز
کیا عجب ہے لیک رکھ اتنا خیال
اے قلم کر مطلب اول تمام
یہ حقیقت تھی محمد بالتمام
تھے اسی درجے میں اک عمر دراز

مرتبہ اول وہ کثرت کا ہوا
ہے وہ ذات ثانی ذات کریم
ہے وہ اجمال بروز ممکنات
ہے ازل سے تا ابد اُس پر سلام
ہے مخاطب وہ اُسی ایام سے
وہ جہمی سے مہبط انوار ہے
سب کمالات اُس کو حاصل تھے وہاں
یہ فضیلت خاص ہے اُن کے لیے
اُن کو سب عالم سے اے بندہ نواز
اہل دیں کو اس میں اصلاً شک نہیں
کیونکہ پھر رہتا نہیں کچھ امتیاز
بلکہ ہر محمود و ہر مذموم تھا
خاص احمد کا یہ کیا اعجاز تھا
بر روایات صحاح صادقان
ہے یہ تیرا نقص ادراک و تمیز
اس کو کہہ دے دے کہ ہے یہ تو محال
کیونکہ لاکھوں چیزیں ہیں اے بدگماں
سب کو تو کہہ دے کہ کوئی حق نہیں
اصعب انواع و اصناف علوم
تو اگر اُس کو نہ سمجھے اے عزیز
کہہ نہ بیٹھا کر کہ ہے یہ تو محال
منتظر ہیں سامعین خاص و عام
تھا مقام و احدیت میں مقام
تھا احد واحد میں کچھ راز و نیاز

پھر اُسی سے سلسلہ جاری کیا
کیا فلک، کیا عرش و کرسی کیا زمین
ہیں اسی سے سب کے سب پیدا ہوئے
جب یہ چاہا کہ ہر اک ممتاز ہو
ما بہ الاعزاز ہے وہ ذات خاص
جملہ عالم سے وہی ممتاز ہو
یہ سعادت نوعِ انساں کو ملی
اُس نے جب پہنا لباس آدمی

ابن آدم حسب صورت ہو گیا
بل ابوالعالم حقیقت میں ہے وہ
ہے ابوالآبائے جملہ کائنات
گو بصورت فرد اک انساں کا ہے
اور جو یہ ابن عبد اللہ تھے
سال چہلم میں ہوئے آ کر نبی
کیں غزائیں کافروں پر چند سال
ہے حقیقت ہی سے ہے موت و حیات
ہے حقیقت یہ بھی صوری ہی مگر
بلکہ ہے ہر فرد ممکن کے لیے
لیک ہے ہر ایک کی یہ ایک ہی
اور جناب سید ابرار کی
وہ حقیقت مظہرِ اعجاز ہے
اس حقیقت سے نہ تھی جن کو خبر
کلمہ کفر اس سے بڑھ کر یہ ہوا

قبل آدم جو رسول اللہ تھا
تجھ کو ہے نسبت شہِ لولاک سے
مثل اُن کا کس طرح سے تو ہوا
کچھ ذرا تو سوچ اے گبر عنود
شر کیونکر خیر کا ہو وے مثیل
اس حقیقت کو جو کچھ بھی جانتا
قطع کر اب اس حقیقت سے کلام
جس کو شرکت نوعِ انسانی میں ہے
جس کی نسبت کہہ دیا ہے مثلکم

اور حقیقت میں ابوالآدم وہ تھا
بعض عالم گرچہ صورت میں ہے وہ
منشائے انشائے جملہ کائنات
جنسِ عالی، عالم امکان کا ہے
آمنہ کے بطن سے پیدا ہوئے
اور ہجرت بعد ازاں مکے سے کی
پھر مدینے میں ہوا ان کا وصال
اور اسی سے ہے حدوث کائنات
ہے مشارک اس میں ہر فرد و بشر
گو طریقے ہیں جدا ہر نوع کے
ہے وہی صوری وہی ہے معنوی
اک حقیقت اور ہے سب سے بڑی
اور اُسی میں سب سے وہ ممتاز ہے
کہہ اُنھے وہ اشقیا اَنْتَ بَشَرٌ
جو کہا مَا اَنْتَ اِلَّا مِثْلُنَا

اے خرف تو کیونکہ مثل اُس کا ہوا
جو کہ ہو جیفہ کو نورِ پاک سے
مثل باطل کس طرح حق کا ہوا
ہو عدم کس طرح سے مثل وجود
اور عُی کیونکر بصر کا ہو عدیل
کہہ نہ سکتا کوئی حرف اس قسم کا
اس حقیقت میں جو صوری ہے بنام
شبہ بعض اوصافِ جسمانی میں ہے

اُس کی نسبت بھی سنو کچھ مجھ سے تم
تفرقہ ویسا ہی کچھ رتبوں میں ہے
کوئی اعلیٰ اور کوئی ادنیٰ ہوا
خلطِ بحث عقل اور دین سے ہے دور
نعت کا ہے اور طور اے باتمیز
اپنی نسبت حرف کچھ تحقیر کا
تو کہے ویسا تو ہے تجھ پر وبال
جب بحاجت جائے ہے پیش امیر
میں کہوں تجھ کو تو کیا گزرے بجاں
اولیا کا مرتبہ بھی ہے بڑا
ہے کمالِ گمراہی و کافری
پیش ازیں فرمودہ مولانا جلال
کم کے زا بدالِ حق آگاہ شد
نیک و بد در دیدِ شاں یکساں نمود
اولیا را ہیجو خود پنداشتند
ماو ایشاں بستہ خواہیم و خور

ایں ندائستند ایشان از غمی
ہر دو گو زبور خورد از یک محل
ہر دو گوں آہو گیا خورد دند و آب
ہر دو نے خورد دند از یک آنخورد
صد ہزاراں ایں چنین اشباہ ہیں
ایں خورد گردد پلیدے زو جدا
ایں خورد زائد ہمہ بخل و حسد
ایں زمین پاک واں شورا ست و بد

ہست فرقے درمیاں بی منتہی
لیک زیں شدنیش وزاں دیگر غسل
زیں یکے سرگین شدواں مشک ناب
آں یکے خالی و ایں پر از شکر
فرق شاں ہفتاد سالہ راہ میں
واں خورد گردد ہمہ نور خدا
واں خورد گردد ہمہ نور احد
وین فرشتہ پاک داں دیواست و دد

اب بیان مولد خیر البشر
جب ہوا مقصود حضرت کا ظہور
جسم خاکی میں جو وہ لامح ہوا
ابن جوزی نے روایت ہے یہ کی
قصد قرب آدم نے حوا سے کیا
بولے آدم اے خدا کیا اس کو دوں
پڑھ محمد پر درود اب بیس بار
ابن عباس اور علی مرتضیٰ
حق نے جب آدم کو پیغمبر کیا
گر وہ ہو مبعوث اور تو زندہ ہو
بعد آدم بھی جو پیغمبر ہوا
پس محمد ہیں نبی الانبیا
اور ہوئے سب مسجد اقصیٰ میں بھی
اس روایت میں جو کچھ میں نے کہا

کچھ میں لکھتا ہوں بغایت مختصر
پشت آدم میں رکھا احمد کا نور
پس وہ مسجود ملائک ہو گیا
”سلوة الاحزان“ میں ہے وہ لکھی
تب کیا حوا نے دعویٰ مہر کا
حکم حق نافذ ہوا آدم کو یوں
پڑھ لیا دو ہیں بجکم کردگار
یوں بیان فرماتے ہیں یہ ماجرا
عہد یہ حق محمد میں لیا
بالضرورة ایمان اُن پر لائیو
سلسلہ اس عہد کا جاری رہا
حشر کو ہوں گے کبھی تحت اللوا
اُس امام الانبیا کے مقتدی
قسطانی نے مواہب میں لکھا

نیہتی، طہرانی اور حاکم نے کی
جبکہ آدم سے ہوئی سرزد خطا
واسطے حق محمد کے مجھے
پس وہیں آیا یہ حکم ذوالجلال
میں نے اے آدم جہی بخشا تجھے
اور نہ ہوتا قصد احمد گر مجھے
تو محمد کے وسیلے سے اگر
حق میں اہل آسمان و ارض کے
ابن جابر کی یہ دو ہتیں جو ہیں
بہ قَدْ اَجَابَ اللّٰہُ اَدَمَ اِذْ دَعَا
وَمَا ضَرَّتِ النَّارُ الْخَلِیلَ لِنُورِہ

یہ روایت حضرت فاروق کی
مانگی آدم نے خدا سے یہ دعا
اے خدا میری خطا تو بخش دے
جب کیا حق محمد سے سوال
واسطہ اچھا بہم پہنچا تجھے
مطلقاً پیدا نہ کرتا میں تجھے
مانگتا ہم سے شفاعت بوالبشر
مان لیتے ہم سمجھوں گے واسطے
اب مواہب سے یہاں لکھتا ہوں میں
وَنَجِیْ فِیْ بَطْنِ السَّفِیْنَةِ نُوحٍ
وَمِنْ اَجَلِہ نَالِ الْفِدَاءِ ذَبِیْحٍ

بعد آدم شیث میں وہ نور تھا
صلب طیب رحم طاہر کے سوا
الغرض وہ نور جب واں سے چلا
پہنچا بعد اُس کے معد کو جب وہ نور
دیکھ کر آنکھوں میں نور احمدی
اُس خوشی میں اک بڑا کھانا کیا
اور کہا یہ نذر ہے یعنی قلیل
اس سبب سے کہ اُٹھے اُس کو نزار
پھر حدی کی منزع یعنی مضر
بعد ازاں الیاس کو پہنچا وہ نور
جج میں اُس نے پیٹھ سے اپنی سنی
مندرکہ کو پھر خزیمہ کو ملا

شیث سے پھر سلسلہ جاری ہوا
کچھ ممر اس نور اقدس کا نہ تھا
رفتہ رفتہ تابہ عدناں آ گیا
اور ہوا فرزند اک اُس کے ظہور
اک خوشی بے انتہا اُس کو ہوئی
دور تک اُس کا بڑا شہرہ ہوا
از برائے ہیچو مولودِ جلیل
ہو گیا اس علم کو بس اشتہار
جو خوش آوازی میں تھے بس مشتہر
اُس نے دیکھا اک عجب اُس کا ظہور
صاف صاف آواز لیبک نبی
پھر کنانہ، نصر و مالک میں گیا

پھر گیا تا فہر و غالب بس وہ نور
بعد اُس کے کعب جب پیدا ہوا
جمع ہوتے اُس کے پاس اُس دن عرب
اور یہ کہتا تھا، ختم مرسلان
یہ بھی وہ کہتا کہ ہوں گے وہ جناب
یہ بھی کہتا تھا کہ جو تم میں سے پائے
یاد احمد میں بہت اشعار شوق
بعد ازاں مرہ وہ بعد اُس کے حکیم
پس مغیرہ بعد ازاں عبد مناف
آیا عبدالمطلب میں پھر وہ نور
”شیبہ“ عبدالمطلب کا نام تھا
مطلب نام ایک تھے اُن کے چچا
عبد کے اپنے خبر تو لیجئے
یوں ہوئے مشہور عبدالمطلب

اس سے ثابت ہے کہ لفظ عبد کا
اور علاقوں میں بھی استعمال ہے
نام اب رکھتے ہیں جو عبدالنبی
شرک کہنا ہے سفاہت کے سبب
ہوں جہاں موجود تو جیہیں صحیح
چشم پوشی سب سے کر کر اے و شج
چاہیے اول کہ مطلب بوجھ لے
صرف تو اپنے بگمان پوچ پر
إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ کی خبر

معنی مملوک و عابد کے سوا
اور معنوں میں بھی استعمال ہے
شرک کہتے ہیں اُسے بعضے شقی
کفر کہنا ہے جہالت کے سبب
اور معانی صحیح ہوں صریح
حصر کرنا ایک میں ہے بس قبیح
اور پھر اُس کے مطابق حکم دے
اور کو کافر نہ کہہ اے بدگہر
کان تک تیرے نہیں پہنچی مگر

گر کہو کہ مطلب کا ماجرا
ہم کہیں گے ہے یہ سب بحث ادب
شرع میں بھی بلکہ یہ جاری رہا
ہے لعین جو عبد ہے دینار کا
ہے بخاری میں کہا عباس نے
جب پیہر پر مرض غالب ہوا
اور دیکھو صاف صاف اُس کے سوا
تھے ربیعہ ابن عم مصطفیٰ
تھے صحابی اور صحابی کے ولد
ترمذی مسلم جو چاہے دیکھ لے
عبد قیس اور عبد عوف اور بھی
ہے جنہیں کچھ علم اسماء الرجال
دیکھو استیعاب میں بھی ہے لکھا
الغرض عبدالرسول، عبدالنبی
ذکر یہ اگلی کتابوں میں بھی تھا
تھے جو مکے اور مدینے کے امام
تھے جو عالم روم سے لے تا عراق
شامل ان سب کے ہوئے تھے لے چول
بعد اجتماع ان جمیع ابرار کے
ایک مسئلہ یہ بھی تھا اس بحث کا
دوست زر کا عبد درہم جب ہوا
اُس سے بڑھ کر ہونبی کی دوستی
جس کا ایمان اور عقیدت صاف ہے
اُس کو کافی ہے یہ شعر مثنوی

تھا زمانِ جاہلیت میں ہوا
ہے ادب میں معتبر قول عرب
ترمذی میں ہے کہ حضرت نے کہا
عبد درہم جو ہے وہ ملعون ہوا
شیر یزداں حیدر کزار سے
ہوگا تو بعد از ثلاث عبدالعصا
لفظ عبدالمطلب کا ماجرا
اور بیٹے کا یہی نام اُن کے تھا
اور یہی نام اُن کا ہے درج سند
ہے روایت اُن میں بھی اس نام سے
مشہور ہیں نام اصحاب نبی
ظاہر اُن پہ ہے یہ سب حال و مقال
یہ جو کچھ میں نے لکھا یاں ماجرا
نام رکھنے میں نہیں ہے کچھ بدی
اب عرب میں ردّ و تابی ہوا
بلکہ سب عالم یمن سے تا بہ شام
سب نے بس اس پر کیا تھا اتفاق
مقتدائے کل عمر عبدالرسول
حکم ٹھہرا قتل کا اشرار کے
سب کے سب نے جائز و احسن کہا
عبد دینار اُس کو حضرت نے کہا
جس کو، وہ کیونکر نہ ہو عبدالنبی
بر طریق صالح اسلاف ہے
دفتر اول میں ہے اُس کے لکھی

بندہ خود خواند احمد در رشاد
ہاں مگر تعظیم و ذکر انبیا
جوشقی کرتے ہیں کچھ اس میں کلام
ہے مناسب اس قدر پر اختتام

جملہ عالم را بخواں قل یا عباد
جن کو یہ معلوم ہوتا ہے برا
دے خدا اُن کو ہدایت والسلام
حال عبدالمطلب ہے ناتمام

پہنچا عبدالمطلب کو جب وہ نور
ایک دن جب تھا جواں وہ ہو گیا
جاگ کے دیکھا تماشا یک عجیب
بیش قیمت، پرتکلف، خوش نما
اور بدن تھا عطر میں ڈوبا ہوا
دیکھ یہ حالت پریشاں ہو گئے
کاہنوں سے جا کہا یہ ماجرا
یہ نہ جئات و بتاں کا کام ہے
کر دیا ہے اُس نے سامان نکاح
جلد کرنا چاہیے اس کا نکاح
بس اُسی دن ہو گئے وہ کتخدا
خوب اسے ثابت کیا حفاظ نے
اور چمک نور رسول اللہ کی
قسط سے جب تنگ ہو جاتا تھا عیش
اول اُن کو واسطہ گردان کے
برکت نور محمد سے خدا
ابرہہ ملک یمن کا بادشاہ
ساتھ میں لایا تھا اک انبوہ فیل
جبکہ عبدالمطلب نے یہ سنا

اور ہوا اُس سے عجائب کا ظہور
تھا حطیم کعبہ میں وہ سو گیا
پہنے ہے وہ ایک حلتہ بس غریب
حلتہ ہائے دنیوی سے تھا جدا
دونوں آنکھوں میں بھی ہے سرمہ لگا
دیکھنے والے بھی حیراں ہو گئے
کاہنوں نے یوں جواب اس کا دیا
یہ الہ آسماں کا کام ہے
دے دیا ہے اس نے فرمان نکاح
اس میں ہوگی سارے عالم کو فلاح
کیونکہ ساماں کر چکا تھا خود خدا
بوئے مشک آتی تھی اُن کے جسم سے
خوب ہی کچھ اُن کی پیشانی میں تھی
کوہ پر لے جا کے اُن کو سب قریش
پھر خدا سے تھے دعائیں مانگتے
بینہ برساتا تھا اُس دن دامن
آیا جب ملے کو باخیل سپاہ
بہرہ ہدم خانہ ربّ جلیل
اہل مکہ کو اکٹھا کر لیا

اک پہاڑی پر جواک جانب کو تھی
سب کے سب واں رنج میں مشغول تھے
ناگہاں وہ نور ختم الرسلین
دور میں آیا بڑھی اُس کی شعاع
روشن ایسا ہو گیا بیت الحرام
دیکھ عبدالمطلب یہ ماجرا
کوئی دم میں یہ عدد برباد ہے
سب کے سب بس اب یہاں سے پھر چلو
میں قسم کھاتا ہوں اب اللہ کی
لا جرم ہم کو ہوئی ہے واں ظفر
جب رئیس قوم ہی نے یہ کہا
ہو کے آگہہ ابرہہ اور اس کا جمیش
بھیجا اُس نے اک سپہ سالار کو
تاکہ اُن لوگوں کو دے جا کر بھگا
وہ سپہ سالار افواج عدد
دیکھتے ہی شکل عبدالمطلب
یعنی کانپا تھرتھرا کر گر پڑا
گائے وقت ذبح جیوں ہے بولتی
پھر جب آیا ہوش میں سجدے کیے
الغرض ایسے وقائع دیکھ کر
خود گئے وہ ابرہہ کے پاس بھی
ایک ہاتھی تھا سفید اس کے یہاں
ابرہہ کو سجدہ کرتے تھے سبھی
اُس کو منگوا دیکھانے کے لیے

مجمع جا کر ہوئے واں سب جری
جنگ کی تدبیر میں مشغول تھے
اُن کے دادا کے جو تھا زیب جبین
روشن اُس سے ہو گئے سارے بقاع
ہو گیا گویا چراغاں بالتمام
مجمع حصار سے یہ کہہ اٹھا
فتح کی تم کو مبارکباد ہے
اپنے اپنے کام میں مشغول ہو
دور میں آیا ہے جب نور نبی
تجربہ اس کا ہوا ہے بیشتر
اپنا اپنا سب نے بس رستہ لیا
کہ ہوئے ہیں جمع لڑنے کو قریش
چن کے سب میں سے بڑے سردار کو
ہو نہ ہدم کعبہ میں کچھ خر خشا
آیا عبدالمطلب کے روبرو
ہو گیا سارا قضیہ منقلب
کپکپایا گر گڑایا غش ہوا
بولتا تھا ویسے ہی بس وہ جری
اُس نے عبدالمطلب کے سامنے
تھا نہ عبدالمطلب کو کچھ خطر
اُس نے گھبرا کر بڑی تعظیم کی
اور سارے ہاتھیوں سے تھا کلاں
اک یہی سجدہ نہ کرتا تھا کبھی
اُس نے عبدالمطلب کو دیکھ کے

مثل اشتر بیٹھ کر سجدہ کیا
کہ کہا اُس نے سلام اُس نور پر
اور باقی ابرہہ کا ماجرا

پھر خدا نے اُس کو یوں گویا کیا
وہ جو تیری پیٹھ میں ہے مستتر
جانتا ہے ہر کوئی چھوٹا بڑا

بعد عبدالمطلب کے جب وہ نور
ایک دن وہ ساتھ اپنے باپ کے
راہ میں واں بنت نوفل مل گئی
تو گزر مجھ پر اگر اس دم کرے
کاہنہ تھی فاطمہ نام اور بھی
نیت ان دونوں کی اُس میں بس یہ تھی
یوں کہا دونوں سے عبد اللہ نے
دوسرے مجھ سے نہ ہو فعل حرام
پھر نکاح اُن کا اُسی دن ہو گیا
تھا جو جوش لطف رب العالمین
پھر گزر اُس دن جو عبد اللہ کا
کی کچھ اک نفرت سی، عبد اللہ سے
تھا جو مقصد یعنی حمل اُس نور کا

آیا عبد اللہ میں ظاہر ظہور
شہر کے باہر سے اندر آتے تھے
اور بصد الحاج یہ کہنے لگی
میں ابھی سوا فٹ دے دوں گی تجھے
اُس دن اُس نے بھی یہی تقریر کی
تاکہ ہو ویں حامل نور نبی
اک تو ہوں میں ساتھ اپنے باپ کے
موت بہتر ہے نہ ایسے زشت کام
آمنہ کو رتبہ علیا ملا
بس اُسی دن حاملہ بھی ہو گئیں
ان ہی دونوں عورتوں پر ہو گیا
اور کہا اب تم نہیں ہو کام کے
جس کی قسمت میں تھا سو اُس کو ملا

الغرض جب آمنہ حامل ہوئیں
شور تھا اک عالم ملکوت میں
کیا کہوں اُس شب میں تھا جو جشن عام
حکم پر ہوتا تھا حکم ذوالجلال
ہوں معطر سب جوامع قدس کے
اور صوفیہ ملائک کے لیے

از زمیں تا آسمان دھومیں مچیں
اور غوغا تھا یہی جبروت میں
بس یہ سمجھو تھا خدا کا اہتمام
رہ نہ جاوے کوئی تزئین و جمال
ہوں منور سب مجامع قدس کے
جن کے رتبے ہیں تقرب میں بڑے

اب مقام باصفائے قرب میں
حکم رضواں خازن جنات کو
نوبت حمل شفیع المذنبین
اُس گھڑی دنیا میں جو تھے بادشاہ
بت جو تھے دنیا میں اوندھے ہو گئے
ہو گیا بارانِ رحمت کا نزول
قحط سے جسم زمیں جو عور تھا
جس شجر پر تھا نہ نام برگ و بار
لطف عام ایسا فراغت کا ہوا
تھے جو چوپائے قریشوں کے تمام
آج نور حضرت خیر البشر
اور وحوش شرق نے اس شب عیاں
اور حیوانات دریائے تمام
تھا شب جمعہ کو یہ سب ماجرا
احمد حنبل امام چار میں
کر گئے ہیں حکم بس وہ اس سبب
آمنہ کو تھی نہ کچھ اس کی خبر
ایک دن وہ ام ختم المرسلین
ناگہاں ہاتف نے آ کر یوں کہا
کہ ہوئیں تم حامل خیر الورا
آمنہ تم جب بخیر اُن کو جنو
ایسے الہام اور یہ خوش خبریں
دو مہینے حمل پر پورے ہوئے

صاف صاف اک لخت سجادے چھیں
یوں ہوا فردوس کو اب کھول دو
بچ گئی لے آسمان سے تاز میں
تخت سب کے گر بڑے بے اشتباہ
کفر کے ارکان ڈھیلے ہو گئے
سارے عالم کو ہوا اُس کا شمول
خلعت اُس کو سبز حلوں کا ملا
ہو گیا برگ و ثمر کا اُس پہ بار
نام ٹھہرا سال فتح اُس سال کا
ہر کسی نے یوں کیا اُس شب کلام
رحم مادر میں ہوا ہے مستقر
دیں وحوش غرب کو خوش خبریاں
کرتے تھے اس شب بہم سب یہ کلام
اکثروں نے ہے اسے یوں ہی لکھا
ہیں جو رکن دین ختم المرسلین
قدر کی شب سے بھی افضل ہے یہ شب
اور پاتی تھیں نہ کچھ اس کا اثر
بچ میں کچھ خواب و بیداری کے تھیں
کچھ خبر بھی ہے تجھے اے پارسا
سید عالم شہ ہر دوسرا
نام اُن کا تم محمد رکھو
ہوتی تھیں اکثر شہور حمل میں
باپ حضرت کے مدینہ میں ہوئے

ایک راوی نے یہاں ہے یوں لکھا
بے پدر ہے یہ نبی تیرا صغیر
کہ ملائک نے خدا سے یہ کہا
حق نے فرمایا میں ہوں اُس کا نصیر

نومبینے جب کہ پورے ہو گئے
یوں ملائک سے کیا حق نے خطاب
کھل گئے ابواب جئات نعیم
اور ہوا حکم خدا اس سال میں
آمنہ اس حال میں کہتی ہیں یہ
اور اصلاً کچھ خبر اس حال کی
طوف کعبے میں تھے عبدالمطلب
ناگہاں اک طائر ابیض اڑا
بس وہیں جاتا رہا جو کچھ کہ تھا
اک پیالہ شربت خوش رنگ کا
دیکھتی کیا ہوں کہ ہیں کچھ پیمیاں
دیکھ کر اُن کو بہت گھبرائی میں
تب وہ بولیں آسیہ، مریم ہیں ہم
تیری خدمت کے لیے آئی ہیں سب
ناگہاں آواز آئی اک مہیب
جن کی منقاریں زمرد کی تمام
آن کر حجرے کو میرے بھر دیا
دیکھے میں نے تین نیزے ہیں کھڑے
تیسرا ہے ظہر کعبے پر کھڑا

تب محمد مصطفیٰ پیدا ہوئے
ہو گئی تھی سب زمیں ظلمات کفر
ہو ظہور کنز مخفی کا کمال
قاب قوسیں کا جو تھا خالی مقام
کن ترانی کا گیا وہم عموم
زلیخ و طغیاں کا رہا باقی نہ نام
ہو دے فوقیت جسے جبریل پر
اب وہ فوق انتہی پیدا ہوئے
شکر للہ عاصیوں کے واسطے
شافع روز جزا پیدا ہوئے

سلام

السلام اے رحمتہ اللعالمیں
السلام اے مظہر نور خدا
السلام اے واقف اسرارِ کل
السلام اے پیشوائے انبیا
السلام اے عارف غیب الغیوب
السلام اے سر وحدت السلام
السلام اے قاب قوسینت مقام
السلام اے از تو عالم را نمود
السلام اے غائص دریائے ذات
السلام اے آب کوثر را قسم
السلام اے مظہر فیض اتم
السلام اے عالم علم لدن
السلام اے سرور دنیا و دیں
السلام اے ہادی راہ ہدی
السلام اے سرور شاہ رسل
السلام اے مقتدائے اصفا
علت تمیز امکان و وجوب
برزخ غیب و شہادت السلام
السلام اے مسکن دارالسلام
اول امواج دریائے وجود
السلام اے سانج بحر صفات
السلام اے ملک تو دارالنعیم
السلام اے شد عدیل تو عدم
السلام اے کاشف اسرار گن

السلام اے ہمکلامت شد حجر
السلام اے سنگ در دست شریف
السلام اے سوسمارت گشتہ رام
السلام اے تاج عزت بر سر
السلام اے سید عالی جناب
السلام اے ابر رحمت السلام
السلام اے مطلع انوار غیب
السلام اے مطلع نور و ضیا
السلام اے شافع روز جزا
السلام اے عاجزاں را دستگیر
السلام اے دستگیر عاصیاں
السلام اے خادم تو جبریل
السلام اے حب تو ایمان من
السلام اے آستان جائے من
السلام اے روح روح عاشقان
السلام اے صاحب عز و علا
السلام اے خاص رب العالمین
السلام اے مرتضیٰ، اے مصطفیٰ
السلام اے پیروت محبوب حق
السلام اے دوستان در نعیم
من کجا و مدح اوصاف کجا
عاجز و درمانده و بیچارہ ام
شوق دیدار تو دارم سر بسر

السلام اے سجدہ آوردت شجر
کرد تسبیح خداوند لطیف
کرد اندر مجلس عالی کلام
السلام اے فیض و احساں بردت
آسمان معرفت را آفتاب
السلام اے کان نعمت اسلام
السلام اے ماحی ظلمات ریب
السلام اے مشرق صدق و صفا
السلام اے دافع رنج و بلا
السلام اے رازداں روشن ضمیر
السلام اے چارہ ساز مذہباں
السلام اے مادحت رب جلیل
السلام اے درد تو درمان من
السلام اے درگہت ماوے من
السلام اے راحت دلدادگان
السلام اے صاحب تاج و لوا
السلام اے مہبط روح الامیں
السلام اے منتقی، اے مجتبیٰ
السلام اے مرضیت مطلوب حق
السلام اے دشمنانت در جحیم
بس بود مداح اوصاف خدا
جز بہ لطف تو نباشد چارہ ام
سوئے من بہر خدا کن یک نظر

گشتہ ام در رنج ہجرت بتلا
زہر ہجرت میکند کارم تمام
تابہ کے باشم بہ ہجرت دل فگار
از برائے چار یار با صفا
از برائے حضرت خیر النساء
یا رسول اللہ از بہر حسن
یا نبی بہر حسین مجتبیٰ
صد سلام از من بہر دم صبح و شام
جز جمالت نیست دردم را شفا
گر نہ بخشی شربت وصل اے ہمام
رحم کن بر حال من اے غمگسار
جلوہ فرما بہ چشم ایں گدا
بہرہ از وصل خویشم کن عطا
باب وصلت باز کن بروئے من
باب وصلت بر من مسکین کشا
بر شما و آل و اصحاب کرام

مقام قعود

ہے روایت آمنہ نے یوں کہا
دنوں ہاتوں کو زمیں پر رکھ دیا
ہے ولادت کے عجائب کا بیان
بلکہ یکدم از ولادت تا وفات
بلکہ پہلے کا بھی جو کچھ حال ہے
تا بہ آدم انبیا و اولیا
اور تصرف وہ جو بعد از فوت کے
جو ہوئی ہے مستغیثوں کی مدد
ہیں کتابیں خاص خاص اسباب میں
گر کوئی ملحد کرے اُس میں کلام
ہے مواہب میں بھی اس کا اہتمام
اُس میں حال اول سے ہے تا انتہا
اور مواہب میں حوالہ دوسرا

جب ہوئے مجھ سے رسول اللہ جدا
اور اٹھایا سر کو پھر سوئے سما
ایک دریائے عظیم و بے کراں
تھا نہ خالی از ظہور خارقات
اور ہمیں معلوم بالا جمال ہے
نام احمد سب کا تھا حاجت روا
باتواتر نقل ہیں جمہور سے
حصر کر سکتا نہیں اُن کا عدد
فتوے ہیں بالاختصاص اس باب میں
ماننا مت اس کو ہرگز والسلام
اور حوالہ ہے بہ مصباح الظلام
مستغیثان رسول اللہ کا
نسخہ تحقیق نصرت کا لکھا

غیر نجدی یا کہ اُن کے پیشوا

اور کوئی اُس کا کبھی منکر نہ تھا
ایسے ہی جو مجلس میلاد کے
ہیں مخالف اس میں بھی جمہور سے
قسط لکانی نے مواہب میں لکھا
ابن جوزی نے کہا، جب بولہب
فرح کرنے سے شب میلاد کے
ہو مسلمان اُمّت احمد سے جو
صرف جو ہو اُس کی قدرت میں کرے
میں قسم کھاتا ہوں بس اُس کی جزا
کہ اسے داخل کرے گا وہ کریم
اور وہ جو صاحب اسلام ہیں
مخفوں کا کرتے ہیں وہ اہتمام
ان شبوں میں کرتے ہیں صدقہ ضرور
پڑھتے ہیں وہ مولد خیر الوری
ہے مجرب یہ خواص اس حال میں
جس تمتا میں کرے کوئی یہ کام
مستحق رحمت اللہ ہو
جیسے عیدین ہوتی ہیں ویسا بنائے
ہے یہاں تک سب مواہب کا کلام
ہے جنہوں نے کچھ لکھا اس باب میں
اک ابو الخیر سخاوی دو یمنیں
صاحب اربل مظفر کر شہیر

ابن وحید جو امام وقت تھے
شیخ نووی جن کا بوشامہ تھا نام
ابن فضل استاذ استادان تمام
اور جمال الدین عجمی مشقی
شیخ عالم شیخ ابو بکر حجاز
ابن بطاح اور کتانی امام
اور استاذ جہاں حافظ نصیر
شیخ صدر الدین امام شافعی
اور بھی صدہا اماموں نے لکھا
الغرض ان میں سے جو مشہور ہیں
اور کوئی شاذ یا نجدی اگر
ابن جوزی جو محدث تھے بڑے
ابن طغرل مقتدائے خاص و عام
ابن نعمان تھے جو عبد اللہ نام
اور امام وقت یوسف بن علی
شیخ منصور اوستاز اہل راز
اور ظہیر الدین بن جعفر ہمام
اور عمر جو بن محمد تھے شہیر
شیخ شمس الدین محمد ناصری
اس عمل کے حسن کو ہے جا بجا
بر وفاق مذہب جمہور ہیں
ہو تو اس کا قول کب ہے معتبر

بعض نجدیہ سے ہم نے ہے سنا
یہ بھی مسلہ رد وہابی میں تھا
عقد جوہر میں بھی یہ مسطور ہے
وقت ذکر مولد خیر الوری
ایسے شخصوں نے کہ ہیں وہ سب امام
یہ کھڑا ہونا بہت مرغوب ہے
ذکر مولد پر کھڑا ہونا بُرا
سب کے سب نے جائز و احسن کہا
نقل اُس کی اب مجھے منظور ہے
ہے کھڑے ہونے کو مستحسن کیا
ذو روایت ذو رویت اے کرام
جس کو تعظیم نبی مطلوب ہے

پھر مجھے یاد آ گیا ہے ذکر یار
ہو گیا تھا گرچہ میں مشغول غیر
مرحبا صد مرحبا اے ذکر یار
تیرے لائق تھی کہاں میری زباں
ہو گیا ہے دل مرا پھر بے قرار
پھر مجھے یاد آ گیا یادش بخیر
اس زباں پر تو نے فرمایا گزار
چاہیے لائق مکیں کے، ہو مکاں

پر یہ ہے بندہ نوازی کا کمال
جہذا ہو جس زباں میں ذکر یار
ذکر ذکر یار ہے اور سب عبث
فکر فکر یار ہے اور سب عبث
اب تمنا کچھ سوا اس کے نہیں
استجب لی یا مجیب السائلین
مرتے دم ہو یاد احمد حرز جاں
اور انھیں کا نام ہو ورد زباں

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
فما كنا لنكون له ساءلين

الحمد لله الذي هدانا لهذا
فما كنا لنكون له ساءلين
سہار پوری و گنگوہی کا رد اور غرض سیلا د کا قرآن و حدیث
سے ثبوت و تکرین دیو بند یہ بخس دیہ کے ادا ام کا دفتیہ مستحباب



الغیر ترمہ مولوی محمد ابراہیم الدین صاحب قادیان مولوی متوطن کوٹلی
لواران مولوی شمس علی سیالکوٹ (پنجاب)

مطبوعہ کربھی پریس لاہور یا اتمام میر تقی میر دست اللہ پورہ لاہور
(محمد ابراہیم کاتب قادیان مولوی لواران مولوی شمس علی سیالکوٹ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمَ عَلَيْهِمْ مِنْ
الصَّالِحِينَ وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى نَبِيِّهِ الَّذِي أَرْسَلَهُ رَحْمَةً
لِّلْعَالَمِينَ وَ عَلَى آلِهِ وَ أَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ.

(وجہ تالیف)

بعد حمد اور ثنا کے عرض ہے کہ آج کل جبکہ محفل میلاد بعض اشخاص کو بُری معلوم ہوئی اور کفر اور شرک کہنے لگے تب علماء وقت نے بھی ان کے عقائد باطلہ اور خیالات فاسدہ کی تردید میں بہت سے رسالے تصنیف کیے۔ اور ان کے ہر ایک اعتراض کا دندان شکن جواب دے کر عوام کو مومنون و مشکور فرمایا۔ مگر تاہم بھی منکران میلاد فتاویٰ میلاد مصنفہ مولوی احمد علی سہارنپوری و مولوی رشید احمد گنگوہی جا بجا لیے پھرتے ہیں حالانکہ اس کے مندرجہ دلائل کا جواب قبل ازیں علماء کرام دے چکے ہیں۔ ہاں مستقل جواب اس کا میری نظر سے نہیں گذرا لہذا مختصر جواب اس کا لکھا جاتا ہے۔

(حضرت مؤلف نے ”قوله“ سے آگے دیوبندی فتویٰ کی عبارت نقل کی ہے اور ”اقول“ کے بعد اس کا مدلل جواب دیا ہے: میثم قادری)

حسبی اللہ و نعم الوکیل.

قوله: مولوی احمد علی: ”ذکر کرنا پیدائش شریف ہمارے پیغمبر رسول صلی اللہ علیہ و علیٰ آلہ و اصحابہ الف الف تحیة و سلام جو صحیح صحیح روایتوں کے ساتھ“ الخ۔

اقول: حقیقت میں مولوی صاحب محفل میلاد کو جائز قرار دیتے ہیں۔ بلکہ فرماتے ہیں کہ ”ایسی مجلس جبکہ منوعات شرعیہ سے خالی ہو باعث خیر و موجب برکت ہے۔“ چند سطور کے بعد مفصل لکھ دیا کہ ”ذکر خالص برکت اشمال آنحضرت ﷺ موافق شرع شریف کے اور درود بھیجنا روح پاک آنحضرت ﷺ پر اور بیان کرنا اور معلوم کرنا صفات اور کمالات آل

نام کتاب : الذکر المحمود

مؤلف : خلیفہ علی حضرت، حضرت علامہ مولانا امام الدین حنفی قادری رضوی

طبع اول : مطبوعہ کریمی پریس لاہور

طبع چہارم : والنضی پبلی کیشنز دربار مارکیٹ لاہور ۲۰۱۳ء / ۱۴۳۵ ہجری

والنضی پبلی کیشنز

مرکز الاولیاء، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

سرور کائنات ﷺ کا موجب کثرت برکت اور زیادتی رحمت کا اور باعث نیکیوں دو جہان کی دینے والا بلند درجہ کونین کا ہے۔ پس یہی ہمارا مدعا ہے۔

اب مولود کے اثبات پر چنداں ضرورت تو نہیں رہی کہ کچھ لکھا جائے۔ کیونکہ مولوی صاحبان تسلیم کر چکے ہیں۔ ہاں عوام کے لیے کچھ عرض کر دینا ضروری سمجھتا ہوں۔

محفل میلاد کیا ہے؟

حضور ﷺ کے اوصاف کا ذکر کرنا نظم و نثر اور ذکر و روایت شریف آنحضرت ﷺ اور وعظ کھڑے ہو کر صلوة و سلام پڑھنا، اور بیٹھ کر بھی صلوة و سلام کہنا۔ شیرینی وغیرہ تقسیم کرنی۔ آرائشی مکان اور یہ سب امور علی سبیل الانفرادی نصوص شرعیہ سے ثابت ہیں۔ پہلے ذکر میلاد و اوصاف آل حضرت ﷺ کے قرآن شریف سے سنئے۔

قرآن شریف سے ثبوت

اللہ جل جلالہ و عم نوالہ فرماتا ہے:
لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ
حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ
ترجمہ: ”البتہ تحقیق آیا ہے تمہارے پاس رسول تمہیں میں سے بھاری ہے
اس پر جو تم تکلیف اٹھاؤ، حریص ہے تمہاری ہدایت پر ایمان والوں پر
شفقت رکھنے والا مہربان۔“

دیکھو خدا تعالیٰ نے اس آیت میں آپ کے آنے کا ذکر فرمایا۔ اس کے بعد آپ کے اوصاف بیان فرمائے یہی مولود شریف میں ہوتا ہے کہ آپ کے عالم غیب سے عالم شہادت میں آنے کا ذکر ہوتا ہے اور آپ کے اوصاف و کمالات کو بیان کیا جاتا ہے نظم و نثر۔ خود خدا نے کی ثنائے رحمتہ للعالمین انبیاء دائم رہے مداح ختم المرسلین اور جماد و جانور بھی نعت سے چھوٹے نہیں بُت زبانِ قال سے کرتے تھے وصفِ شاہدین

ہاں مگر شیطان کو شاید ہو تو ہواس میں کلام ماسوا کی اُس نے جب تعظیم سمجھی ہے حرام ایسا ہی آپ نے خود کراپی اولیت اور سابقیت و ولادت باسعادت کا بیان فرمایا اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے سنا حضور ﷺ کا خود کرنا ذکر میلاد حدیث شریف سے ثابت ہے۔ وہو ہذا۔

حدیث شریف سے ثبوت

كَمَا رَوَى أَحْمَدُ وَالْبُزَارُ وَالطَّبْرَانِيُّ وَالْحَاكِمُ وَالْبَيْهَقِيُّ وَ
ابُو نَعِيمٍ عَنِ الْعُرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ
إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَ أَنَّ آدَمَ لَمُنْجِدِلٍ فِي طِينَةٍ
وَ سَاجِرُكُمْ عَنْ ذَلِكَ دَعَاةُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ وَ بَشَارَةُ عِيسَى وَ
رُؤْيَا أُمِّي اللَّتَّى رَأَتْ وَ كَذَلِكَ أُمّهَاتُ النَّبِيِّينَ يَرَيْنَ وَ إِنَّ أُمَّ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَأَتْ حِينَ وَضَعَتْهُ نَوْرٌ أَضَاءَتْ لَهُ قُصُورُ
الشَّامِ. (خصائص کبریٰ صفحہ ۴۶)

(ترجمہ) ”یعنی عرباض بن ساریہ سے روایت ہے کہ تحقیق فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ میں خدا کا بندہ اور خاتم الانبیاء ہوں۔ اس وقت سے کہ آدم ہنوز مٹی میں ملے ہوئے تھے اور دیکھو میں تم کو خبر دیتا ہوں کہ میں دعا ہوں ابراہیم کی اور عیسیٰ ﷺ کی خوشخبری ہوں اور اپنی ماں کا خواب ہوں۔ اسی طرح اور انبیاء کی مائیں خواب دیکھتی تھیں اور میری ماں نے دیکھا کہ مجھ سے ایک نور نکلا جس سے ملک شام کے محل نظر آنے لگے۔“

اسی مضمون کی حدیث ”مشکوٰۃ“ صفحہ ۵۰۵ میں بھی موجود ہے۔ نیز ”مشکوٰۃ“ میں بحوالہ ”ترمذی“ ایک اور حدیث مذکور ہے۔ وہو ہذا:

وَ عَنِ الْعَبَّاسِ أَنَّهُ جَاءَهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَكَانَ سَمِعَ شَيْئًا
فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ مَنْ أَنَا فَقَالُوا أَنْتَ رَسُولُ
اللَّهِ قَالَ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ

الْخَلْقَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ ثُمَّ جَعَلَهُمْ فِرْقَتَيْنِ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ فِرْقَةً ثُمَّ جَعَلَهُمْ قَبَائِلَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ قَبِيلَةً ثُمَّ جَعَلَهُمْ بَنَاتٍ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ بَنَاتًا فَأَنَا خَيْرُهُمْ نَفْسًا وَخَيْرُهُمْ بَنَاتًا رواه الترمذی.

(ترجمہ) ”حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے ہے کہ وہ بنی ہاشم کے متعلق بعض لوگوں سے کچھ ناگوار بات سن کر حضور ﷺ کے پاس آئے پس کھڑے ہوئے آپ منبر پر اور فرمایا کہ میں کون ہوں۔ (محفل میلاد میں جو حاضر تھے) انہوں نے عرض کیا کہ آپ رسول اللہ ﷺ ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ میں محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے خلقت کو پیدا فرمایا اور بہترین خلق سے مجھ کو بنایا۔ پھر دو گروہ کیے سو مجھ کو بہترین گروہ میں رکھا۔ پھر قبائل بنائے اور مجھ کو افضل قبیلہ میں رکھا، پھر گھرانے جدا کیے سو مجھ کو اللہ تعالیٰ نے باعتبار گھرانے کے افضل کیا ہے اور ذاتی فضل بھی عطا فرمایا ہے۔“

”بخاری“ میں بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نیز موجود ہے کہ آپ نے اپنی پیدائش کا خود ذکر فرمایا:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بُعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونِ بَنِي آدَمَ قَرْنًا فَقَرْنًا حَتَّى كُنْتُ مِنَ الْقُرُونِ الَّتِي كُنْتُ مِنْهَا. هَكَذَا فِي الْمَشْكُورَةِ.

(ترجمہ) ”کہا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ میری پیدائش بنی آدم کے اس خاندان میں ہوئی ہے جو ہر زمانہ میں بنی آدم کی جماعتوں میں افضل رہا ہے یہاں تک کہ میں اس جماعت میں پیدا ہوا جس میں پیدا ہوا۔“

پس احادیث صحیحہ سے ثابت ہوا کہ خود حضور ﷺ نے اپنا حال ولادت

باسعادت کئی بار ذکر فرمایا ہے۔

حضور ﷺ کی پیدائش کے حالات اور ان کے اوصاف و کمالات کا ہم تک پہنچنا اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ حضور ﷺ سے لے کر اب تک محفل میلاد ہوتی رہی ہے۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو ہمیں حضور کی پیدائش کے حالات و اوصاف و کمالات کیسے معلوم ہو سکتے تھے؟ آپ کے اوصاف و کمالات و حالات پیدائش کا ذکر کرنا بھی مولود ہے۔ خداوند تعالیٰ کا اپنے حبیب کریم کو نام لے کر خطاب نہ کرنا بلکہ اوصاف حمیدہ کے ساتھ خطاب کرنا اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کو نہایت ہی نعت شریف کا اہتمام منظور ہے اور انبیاء کو خدا تعالیٰ نام لے کر خطاب کرتا رہا ہے۔ کما فی القرآن: یا موسیٰ یا عیسیٰ یا نوح وغیرہ حضور ﷺ کو قرآن شریف میں نام لے کر خطاب نہیں کیا یعنی یا محمد کہیں نہیں فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ حضور کے اوصاف کا بیان ہونا خدا کو بہت پسند ہے۔ اسی کو نعت کہتے ہیں۔ خواہ نظم ہو یا نثر، ہر طرح خدا اور رسول کو پسند ہوگا۔

نعت خوانی کا بیان

خود حضور ﷺ نے اپنے اوصاف شعروں میں بہ رضا و رغبت سنے۔

كَمَا اخْرَجَ الْحَاكِمُ وَ الطَّبْرَانِيُّ عَنْ خَرِيمِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ هَاجَرْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُنْصَرَفَةً مِنْ تَبُوكَ فَسَمِعْتُ الْعَبَّاسَ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَمْدَحَكَ قَالَ قُلْ لَا يَقْضِيَنَّ اللَّهُ فَانَكَ فَقَالَ

مُسْتَوْدَعٌ حَيْثُ يُخَصَفُ الْوَرَقُ
أَنْتَ وَلَا مُضَعُهُ وَلَا عَلَقُ
الْجَمَ نَسْرًا وَ أَهْلَهُ الْغَرْقُ
إِذَا مَضَى عَالَمٌ بَدَأَ طَبَقُ
فِي صَلْبِهِ أَنْتَ كَيْفَ يَحْتَرِقُ
مِنْ قَلْبِهَا طَبَتْ فِي الظَّلَالِ وَ فِي
ثُمَّ هَبَطَتْ الْبَلَادَ لَا بَشَرُ
بَلْ نُطْفَةٌ تَرَكَّبُ السَّفِينِ وَ قَدْ
مُسْتَقِلٌّ مِنْ صَالِبِ إِلَى رَحْمِ
وَ وَرَدَتْ نَارَ الْخُلَيْلِ مُسْتَرَا

حَتَّىٰ اَحْتَوٰى بَيْتُكَ الْمُهَيَّمُنُ مِنْ
وَ اَنْتَ لَمَّا وُلِدْتُ اَشْرَفْتَ
فَنَحْنُ فِيْ ذٰلِكَ الضِّيَاةِ وَ فِيْ
خَنَدَفٍ عَلِيَّاءُ تَحْتَهَا النُّطْقُ
الْاَرْضُ وَ صَبَاءُ بُنُورِكَ الْاَفْقُ
النُّورِ وَ سُبُلُ الرِّشَادِ نَخْتَرُكَ

ترجمہ: ”خریم بن اوس کہتے ہیں کہ میں ہجرت کر کے آنحضرت ﷺ کی

خدمت میں حاضر ہوا جبکہ آپ غزوہ تبوک سے واپس تشریف لائے

تھے تو میں نے سنا کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ رسول خدا ﷺ سے یہ عرض کر

رہے تھے کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں آپ کی مدح میں کچھ شعر کہوں

آپ نے فرمایا کہو اللہ تمہارے منہ کو بے دندان نہ کرے (زہے

نصیب ان لوگوں کے جو آج کل شعروں میں نعتیں پڑھتے ہیں اور سنتے

ہیں) سو انہوں نے ایک قصیدہ چڑھا جس کا ترجمہ یہ ہے کہ آپ

پیدائش دنیا سے پیشتر پاک و صاف تھے بہشتی درختوں کے سایہ میں

اور جنتی مکانوں میں جبکہ طے بہشتی اتر جانے سے آدم علیہ السلام اور حوا اپنے

ستر عورت کے لیے پتے لپیٹتے تھے۔ پھر آپ زمین پر اترے اور اس

وقت نہ آپ جامہ بشری میں تھے اور نہ آپ گوشت کا ٹکڑا یا خون بستہ

تھے۔ بلکہ نطفہ تھے اور اسی حال میں نوح کی کشتی پر سوار ہوئے۔ جبکہ

نسرہ کے لگام دیا گیا تھا اور اُس کے پوجنے والے غرق ہو گئے اور

آپ باپوں کی پشت سے ماؤں کے رحم کی طرف منتقل ہوتے رہے

جب ایک قرن آپ کو ختم ہوا دوسرا شروع ہو گیا جب آپ بیدار ہوئے

تو آپ کے نور سے زمین و آسمان منور ہو گیا اور آپ کی بزرگی یہاں

تک ہے کہ آپ کا شرف حاوی ہو گیا۔ بڑے بڑے عالی نسب والوں

کو۔ سو ہم آپ کی اسی روشنی اور نور میں ہیں اور اسی نور کی بدولت

ہدایت میں ترقی کرتے چلے جاتے ہیں آپ ابراہیم کی پشت میں

پوشیدہ تھے۔ جبکہ ان کو آگ میں ڈالا پھر بھلا وہ کیونکر جل سکتے تھے۔“

ایسے ہی کتاب ”خصائص کبریٰ“ کے صفحہ ۳۹ میں ہے۔ ایسا ہی ”صحیح مسلم“ میں
بروایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا موجود ہے کہ آپ نے بامر خود حسان رضی اللہ عنہ سے نعت شعروں میں
سنی۔ دیکھو ”صحیح مسلم“ صفحہ ۳۰۱ جس کا ابتداء یہ ہے۔ قال حسان:

هَجَوْتُ مُحَمَّدًا فَأَجَبْتُ عَنْهُ وَ عِنْدَ اللَّهِ فِيْ ذَاكَ الْجَزَاءُ

هَجَوْتُ مُحَمَّدًا بَرًّا تَقِيًّا رَسُولُ اللَّهِ شَيْمَتُهُ الْوَفَاءُ

”شرح مواہب لدنیہ“ میں زرقانی سے نیز موجود ہے کہ آپ نے خود امر کیا
حسان کو، کہ جو مشرک میری بیگم کرتے ہیں ان کو جواب دو۔ پس حسان کھڑے ہوئے اور کہا
جس کا یہ اول بیت ہے۔

هَلِ الْمَجْدُ إِلَّا بِسَعُودٍ وَالْعُودُ وَالتَّلْدِي وَ جَاءَ الْمُلُوكُ وَ اِحْتَمَلُ الْعِظَائِمِ

”بخاری“ میں خود یہ موجود ہے کہ آپ حسان کے لیے منبر بچھایا کرتے تھے اور

کافروں کی بیگم کرتے تھے اور یہ فرماتے کہ خدا تعالیٰ حسان کی روح القدس سے

مدد کرتا ہے۔

قیام کا ثبوت

اب قیام کی بابت عرض کرتا ہوں جو بوقت سننے ولادت شریف کے کیا جاتا ہے۔

”خصائص کبریٰ“ کے صفحہ ۴۷ میں لکھا ہے کہ جس وقت آنحضرت ﷺ کا عالم دنیا میں

تشریف لانے کا وقت ہوا تو اس وقت خدا نے فرشتوں کو یہ حکم فرمایا:

اِفْتَحُوا ابْوَابَ السَّمَاءِ كُلَّهَا وَ ابْوَابَ الْجَنَانِ كُلَّهَا وَ اَمْرَ

اللَّهُ الْمَلٰٓئِكَةَ بِالْحُضُورِ فَنَزَلَتْ النُّجُومُ

یعنی ”تمام دروازے آسمان کے کھول دو اور تمام دروازے بہشت کے کھول دو

اور فرشتوں کو خدا تعالیٰ نے حکم دیا۔ استقبال کے لیے حاضر ہو۔ حتیٰ کہ حوروں کو بھی حکم ہوا کہ

وہاں حاضر ہو۔“

وَ اَقِيْمَ عَلٰی رَاسِهَا سَبْعُوْنَ اَلْفَ حُورًا فِيْ الْهَوَاۤءِ يَنْتَظِرُوْنَ

وَلَا دَتَ مُحَمَّدٌ ﷺ

یعنی ”مائی صاحبہ کے سر کی طرف ستر ہزار حواریں ہوا میں منتظر ولادت آنحضرت ﷺ کھڑی رہیں۔“

اب وہ وقت تو ہمیں نصیب نہ ہوا کہ ایسے وقت قیام میں شامل ہوتے مگر اب جب وہ واقعات ہم سنتے ہیں تو فرشتوں کی موافقت کے لیے ہم بھی کھڑے ہو جاتے ہیں تاکہ ان کی موافقت کرنے سے ہمارے گناہ بخشے جائیں۔
پر دھو حضور ﷺ کا فرمان عالی شان:

مَنْ وَاَفَّقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلٰٓئِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. رواه البخاری

یعنی ”جس کا قول فرشتوں کے قول کے موافق ہو جائے گا تو اس کے پہلے گناہ بخشے جائیں گے۔“ نیز جماعت میں صف باندھ کر کھڑے ہونا یہ بھی فرشتوں کی موافقت کی وجہ سے ہی ہے۔

عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ يَوْمَ الصُّبْحِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ أَشَاهِدُ فَلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ أَشَاهِدُ فَلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلَوَتَيْنِ أَثْقَلُ الصَّلَوَاتِ عَلَى الْمُتَأَفِّقِينَ وَ لَوْ تَعَلَّمُونَ مَا فِيهِمَا لَأَتَيْتُمُوهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا عَلَى الرُّكْبِ وَإِنَّ الصَّفَّ الْأَوَّلَ عَلَى مِثْلِ صَفِّ الْمَلٰٓئِكَةِ.

الحديث رواه ابو داود والنسائي هكذا في المشكوة.

یعنی ”روایت ہے ابی بن کعب سے کہ نماز پڑھائی ہم کو رسول اللہ ﷺ نے ایک روز صبح کی پس جب سلام پھیرا فرمایا کیا حاضر ہے فلا نا؟ صحابہ نے عرض کیا کہ نہیں پھر فرمایا کیا حاضر ہے فلا نا؟ کہا صحابہ نے نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ تحقیق یہ دونوں نمازیں یعنی فجر اور عشا کی بہت گراں ہوتی ہیں منافقوں پر اگر جانتے تم کیا ثواب ہے۔ ان دونوں نمازوں کو البتہ آتے تم ان کے لیے اگرچہ چلتے گھٹنوں پر اور تحقیق صف پہلی مانند صف فرشتوں کی ہے۔“ الخ
دوسری حدیث جابر بن سمرہ سے یہ ہے کہ ”کہا اُس نے کہ نکلے ہم پر رسول اللہ

پس دیکھا ہم کو کہ بیٹھے ہیں حلقہ بنائے ہوئے، پس فرمایا کیا ہے واسطے میرے دیکھتا ہوں تم کو جماعتیں الگ الگ پھر نکلے ہم پر پس فرمایا:

أَلَا تَصِفُونَ كَمَا تَصِفُ الْمَلٰٓئِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا. الحديث

یعنی ”کیا نہیں صف باندھتے تم مانند صف فرشتوں کی نزدیک پروردگار اپنے کے“ الخ۔ پس ثابت ہوا اس سے یہ کہ بوقت سننے ذکر ولادت شریف آنحضرت ﷺ کے قیام کرنا خدا اور رسول کے حکم سے ہے۔ کیونکہ جب فرشتوں نے حکم الہی سے تعظیماً قیام کیا تو ہمیں بھی بہ سبب موافقت کرنے قیام فرشتوں کے قیام کرنا ضروری ٹھہرا۔

رہی یہ بات کہ فرشتوں نے تو قیام عین ولادت میں کیا۔ ہمارا سن کر قیام کرنا بھی کچھ ثواب رکھتا ہے یا نہیں۔ سو اس کی بابت یہ عرض ہے کہ ”مشکوٰۃ“ میں یہ حدیث موجود ہے کہ ”ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا:

أَحَدٌ خَيْرٌ مِنَّا أَسْلَمْنَا وَجَاهَدْنَا مَعَكَ.

یعنی ”رسول اللہ ﷺ کوئی ہم سے بھی بہتر ہوگا ہم اسلام لائے۔ آپ کے ساتھ جہاد کیے۔“ آپ نے جواب دیا:

نَعَمْ قَوْمٌ يَكُونُونَ مِنْ بَعْدِكُمْ يَوْمُنُونِ بِيْ وَكَمْ يَرَوْنِيْ. رواه

احمد والدارمی.

یعنی ”ہاں اور بھی بہتر ہوں گے۔ وہ ایک قوم ہوگی۔ تمہارے بعد جو مجھ پر ایمان لائیں گے حالانکہ انہوں نے مجھے دیکھا نہ ہوگا۔“

اس حدیث سے یہ معلوم ہو گیا کہ بغیر دیکھے حضرت ﷺ کے ایمان لا کر عمل کرنے والا بہت بھاری درجہ کا مستحق بن جاتا ہے۔

نیز اس بات کا پتہ اس حدیث سے بھی ملتا ہے:

عَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ طُوبَى لِمَنْ رَأَى وَ طُوبَى سَبْعَ مَرَّاتٍ لِمَنْ لَمْ يَرَأِنِيْ وَ أَمِنَ بِيْ. رواه احمد كذا

في المشكوة باب ثواب هذه الامة.

یعنی ”حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ خوشی ہو واسطے اس کے جس نے مجھے دیکھا اور سات مرتبہ خوشی ہو اس کو جس نے مجھے دیکھا نہیں اور ایمان لایا میرے ساتھ۔“
پس معلوم ہوا کہ سن کر مان لینا اور پھر اس پر کارگر ہونا بڑے درجے کو پہنچتا ہے۔
خوشی ہو ان لوگوں کو جو ذکر و لادت سن کر آمنا و صدقنا کہہ کر تعظیماً کھڑے ہو جاتے ہیں اور صلوٰۃ و سلام پڑھتے ہیں۔

قیام فی نفسہ عبادت ہے یا نہیں اس کا بیان

نیز یہ بھی دیکھنا چاہیے کہ دست بستہ قیام عبادت بھی ہے یا نہیں۔ جب آپ کو یہ معلوم ہو جائے گا کہ آپ قیام و شرک اور بدعت نہ کہا کریں گے۔ شاہ عبدالعزیز صاحب پارہ الم کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”در حقیقت چیزیکہ نماز از غیر نماز تمیز پیدا کند ہمیں دو فعل اندر رکوع و سجود و قیام اختصاص بہماز بلکہ بعبادت ہم ندامد“ انتہی۔

(تفسیر فتح العزیز فارسی تفسیر سورہ البقرہ زیر آیت وَاجْعَلْنَا الْبَيْتَ الْحَرَامَ جلد ۱: صفحہ ۵۷۷، مطبوعہ المکتبۃ الحنفیہ کاشی روڈ کوئٹہ)

”شرح کبیر مدنی“ میں علامہ حلبی لکھتے ہیں:

وَالْقِيَامُ لَمْ يُشْرَعْ عِبَادَةٌ وَحْدَهُ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ السَّجُودَ غَايَةُ الْخُضُوعِ حَتَّى لَوْ سَجَدَ لِغَيْرِ اللَّهِ يَكْفُرُ بِخِلَافِ الْقِيَامِ.

پس ان عبارتوں سے ثابت ہوا کہ قیام فی نفسہ عبادت نہیں۔ نماز میں جو قیام عبادت گنا جاتا ہے۔ وہ چند قیود کے باعث ہے۔ طہارت کاملہ، استقبال قبلہ، قرأت و وسیلہ تکرار رکوع و السجود وغیرہ۔

پس اس سے معلوم ہوا کہ قیام خدا تعالیٰ کی خاص تعظیموں میں سے نہیں ہے جو دوسرے کے لیے شرک ہو۔ ہاں اگر رکوع سجود کو کہو تو البتہ ہو سکتا ہے۔

دیکھو صلوٰۃ جنازہ اس میں رکوع سجد نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس میں شرک کی مشابہت تھی۔ بخلاف قیام کے اس میں روبرو ہونا میت کا مضر نہیں جیسا کہ رکوع و سجود^(۱) میں مضر (بسبب اشتباہ بالشرک) ہے۔ اگر قیام بھی خاص تعظیموں میں شمار ہوتا تو اس میں بھی بسبب روبرو ہونے میت کے شرک کی مشابہت پائی جاتی۔ اذلیس فلیس۔

اگر کہا جائے کہ میت کا روبرو ہونا کوئی مضر نہیں۔ کیونکہ طلب مغفرت خدا سے ہے۔ تو میں کہتا ہوں کہ اگر ایسا ہی ہے۔ تو اس میں رکوع و سجود کیوں نہیں رکھا گیا۔ اس میں بھی تو خدا کی ہی تسبیح تھی۔ فَمَا هُوَ جَوَابُكُمْ فَهَوَا جَوَابُنَا۔

معلوم ہوا کہ قیام کوئی خاص تعظیموں میں سے نہیں ہے۔ اسی واسطے حضور ﷺ نے فرمایا ہے۔ قَوْمُوا إِلَى سَيْدِكُمْ۔ (رواہ البخاری)

یعنی ”انصاریوں کو آپ نے فرمایا کہ کھڑے ہو جاؤ اپنے سردار کی طرف“۔ اگر قیام خاص خدا کی تعظیموں میں ہوتا تو آپ ایسا نہ فرماتے۔ پوشیدہ نہیں ہے کہ حضور ﷺ ہمارے سردار ہیں۔ جیسا کہ ہے ”بخاری“ و ”مسلم“ و ”ترمذی“ وغیرہ میں بروایت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ ”فرمایا رسول اللہ ﷺ نے انا سید الناس یوم القیامۃ۔“ (الحديث)

ابونعیم نے عبداللہ بن عباس سے یوں روایت کیا ہے کہ آپ نے فرمایا: انا سید ولد ادم فی الدنیا والاخرۃ ولا فخر الخ۔

یعنی ”آپ فرماتے ہیں کہ میں تمام لوگوں کا قیامت میں سردار ہوں اور میں بنی آدم میں سردار ہوں دنیا اور آخرت میں۔“

پس اس سے معلوم ہوا کہ ہمارے حضور کے لیے قیام کرنا مطابق سنت حمیدیہ کے ہے۔ نیز اس میں صحابہ کا عمل درآمد بھی پایا جاتا ہے۔

عن ابی ہریرۃ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُحَدِّثُنَا فَإِذَا قَامَ قُمْنَا قِيَامًا حَتَّى نَرَاهُ قَدْ دَخَلَ بَعْضُ بَيُوتِ أَرْوَاجِهِ. رواہ ابو داؤد.

(۱) وَ إِنَّمَا لَمْ يَكُنْ فِيهَا رُكُوعٌ وَلَا سَجُودٌ لِأَنَّ بَعْضَ الْجُهَلَةِ إِنَّمَا عِبَادَةٌ لِلْمَيِّتِ فَيُضِلُّ بِذَلِكَ. (هكذا في فتح الباری جلد ۱، صفحہ ۶۸۳)

یعنی ”روایت ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ ہم لوگوں کے ساتھ آنحضرت ﷺ باتیں کیا کرتے تھے۔ پھر جب اٹھتے تو ہم لوگ سب اٹھ کھڑے ہوتے تھے اور ٹھہرے رہتے۔ یہاں تک کہ حضرت محل مبارک میں داخل ہو جاتے۔“ لیجیے حضور کے لیے صحابہ سے بھی قیام ثابت۔ نیز محفل میلاد قائم کرنی تعظیموں میں سے ایک تعظیم ہے۔ جیسا کہ تفسیر ”روح البیان“ میں بزرگ آیت و تعزیر وہ و توقروہ لکھا ہے:

وَمِنْ تَعْظِيمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَلُ الْمُؤَلُّودِ.

یعنی ”مجلس میلاد کا منعقد کرنا رسول اللہ ﷺ کی تعظیموں میں سے ایک تعظیم ہے“ اور قیام بھی حضور ﷺ کی تعظیموں میں سے ایک تعظیم ہے۔ جیسا کہ ”فتویٰ بغداد شریف“ میں تصریح ہے۔

وَتَعْظِيمُهُ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَلَا شَكَّ هَذَا الْقِيَامُ مِنْ بَابِ التَّعْظِيمِ.

”حضور ﷺ کی تعظیم ہر مسلمان پر واجب ہے، بیشک کھڑا ہونا (بوقت سننے ذکر ولادت شریف) تعظیموں میں داخل ہے۔“ امید ہے کہ قیام کو مخالف بھی تعظیموں میں سے شمار کرتے ہوں گے۔ جب معلوم ہوا کہ قیام ایک تعظیم ہے۔ تو حضور کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا ہمیں اس آیت سے واجب ہوا۔

إِنَّا أَرْسَلْنَا شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُقَرِّوهُ.

(ترجمہ) ”البتہ بھیجا ہم نے آپ کو اے محمد ﷺ شاہد اور خوشخبری دینے والا اور ڈرانے والا تاکہ تم ایمان لاؤ۔ اللہ اور اس کے رسول پر اور عزت کرو اس کی اور تعظیم کرو اس کی۔“ الخ

اس سے نتیجہ اظہر من الشمس ہے۔ گویا خدا فرماتا ہے میرے رسول کے لیے قیام کرو۔ کیونکہ حکم خدا کا ہے کہ تعظیم کرو اور قیام ایک تعظیم ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ قیام کرو جب واعظ حضور ﷺ کی تعظیم کے لیے سامعین کو حکم کریں کہ قیام کرو تو سامعین پر واجب ہے کہ

اسی وقت کھڑے ہو جائیں دیکھو اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں قیام کی بابت ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ انشُزُوا فَانْشُزُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ.

(ترجمہ) ”اے لوگو! جو ایمان لائے ہو جس وقت کہ کہا جائے واسطے تمہارے۔ کشادگی کرو مجلسوں میں، پس کشادگی کرو، کشادہ کرے گا اللہ واسطے تمہارے۔ اور جس وقت کہا جائے اٹھ کھڑے ہو پس اٹھ کھڑے ہو، بلند کرے گا ان لوگوں کو جنہوں نے مان لیا (۲) تم میں سے۔ اور ان لوگوں کو کہ دیئے گئے ہیں علم درجے ہیں اور اللہ ساتھ اس چیز کے کہ کرتے ہو خبردار ہے۔“

اس آیت شریفہ میں لفظ مجالس ہے۔ بسبب الف لام سبب مجلسوں کو شامل ہے اور مجلس میلاد شریف بھی منجملہ مجالس ہے۔ پس جب اہل مجلس کو میلاد شریف کی مجلس کہا گیا کہ اٹھو تو اٹھنا اس آیت کے حکم سے واجب ہوا۔ آگے اس آیت میں اہل علم کے رفعت و درجات کا ذکر ہے۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ مجالس اہل علم مراد ہے اور مجلس میلاد مجلس علم ہے۔ نیز میلاد مبارک میں نزدیک

علمائے محققین احناف کرام و اولیاء عظام رحمہم اللہ علیہم اجمعین کے قیام کرنا واجب ہے۔

چنانچہ کتاب ”شرح برزخ“ صفحہ ۲۹۰ و ”اشباع الکلام“ علامہ محمد یحییٰ مفتی و

(۲) جب قاری میلاد نے پڑھا:

أُخُوذُ كَرْمِيلًا دَحْرَتِ بِأَبِ

تو جو اٹھے ان کے لیے درجے ہیں جس نے انکار کیا یا نہ اٹھایا اٹھ کر چلا گیا وہ خدا کے کلام کا منکر ہوا۔ امام الدین عفی عنہ

”مشارق الانوار قدسیہ“ امام شعرانی و کتاب ”تنویر“ و ”شرح صدور“ میں امام سیوطی رحمہ اللہ وغیرہ نے بایں طور ارقام فرمایا ہے۔

فَذَكِّرُوا أَنَّ عِنْدَ ذِكْرِ وَلَا دَيْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْضُرُ
رُوحَانِيَّةُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَجِبُ التَّعْظِيمُ
وَالْقِيَامُ.

یعنی ”بوقت ذکر میلاد آنحضرت ﷺ کی روح مبارک حاضر ہوتی ہے۔ اس وقت قیام کرنا واجب ہے“ اور ابو زید رحمہ اللہ اپنی ”مولد“ میں یوں ارقام فرماتے ہیں:

عِنْدَ ذِكْرِ وَلَا دَيْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقِيَامُ وَاجِبٌ لِمَا
أَنَّ تَحْضُرَ رُوحَانِيَّةُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

یعنی ”مجلس میلاد میں آنحضرت ﷺ کی روح مبارک حاضر ہوتی ہے اس وقت تعظیم اور قیام کرنا واجب ہے۔“ پس ان تمام عبارات سے ثابت ہوا کہ قیام برائے تعظیم روح مبارک آنحضرت ﷺ کی واجب ہے اور آیہ کریمہ تعزروہ و توقروہ اس پر شاہد ہے اور آپ کی ذات مبارک کی تعظیم حیات و بعد از ممات ہمارے لیے یکساں ہے اور اس سے انکار کرنا محض جہالت و عداوت آن حضور ﷺ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

حضور کا ذکر خدا کا ذکر ہے اس کا بیان

یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ حضور کا ذکر گویا عین ذکر الہی ہے یہ بات حدیثوں سے ثابت ہے۔ تفسیر ”در منثور“ و ”شفا“ میں بروایت ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ آیا ہے کہ ”حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: إِذَا ذُكِرْتُ ذُكِرْتُ مَعِيَ۔ یعنی ”جب میرا ذکر کیا جائے گا۔ ساتھ ہی تمہارا ذکر بھی کیا جائے گا۔“ حضور کے ذکر کو خدا کا ہی ذکر مانا گیا ہے۔

جیسا کہ امام سیوطی نے ”در منثور“ میں زیر آیہ لَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ کے لکھا ہے:

اخرج ابن الجاشیہ و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی

حاتم و ابوالشیخ عن مجاہد ألا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ قَالَ بِمُحَمَّدٍ وَ أَصْحَابِهِ.

یعنی ”مجاہد فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ خود فرماتا ہے کہ آگاہ رہو کہ اللہ کے ذکر سے دل مطمئن ہوتے ہیں مراد اس سے محمد ﷺ کا ذکر اور اصحابہ کا ذکر ہے۔“ کیا ہی خوب لکھا ہے مولانا مولوی محمد انوار اللہ صاحب حیدر آبادی نے اپنی کتاب ”انوار احمدی“ میں:

پھر ہو ذکر سرور عالم کا کیسا مرتبہ جس کا ذکر پاک ہے گویا کہ ذکر کبریا
رفع ذکر پاک ثابت ہے کلام اللہ سے مطمئن ہوتے ہیں دل ذکر شہ لولہ سے

پس جو لوگ حضور ﷺ سے محبت رکھنے والے ہیں وہ تو بخوشی قیام فرمائیں گے۔ ہاں دشمن رسول کو اس سے ضرور نفرت ہوگی اگر مجلس میلاد میں شامل بھی ہوگا۔ تو بھی بوقت قیام بھاگ جائے گا۔ جب یہ معلوم ہو چکا کہ حضور کا ذکر عین ذکر خدا ہے تو پھر یہ ہر حالت میں مامور من اللہ ہوگا۔

كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَ قُعُودًا وَ عَلَى
جُنُوبِكُمْ.

یعنی ”یاد کرو اللہ کو کھڑے ہو کر، بیٹھ کر، لیٹ کر۔“

اس سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں خدا تعالیٰ نے عام حکم دیا ہے یعنی یاد کرو اللہ کو قیام میں۔ بیٹھ کر، لیٹ کر۔ یعنی جس طرح بھی ہو تم کھڑے ہو کر ذکر کرو تو بھی بیٹھ کر کرو وہ بھی اچھا، لیٹ کر کرو وہ بھی جائز، پس لیٹ کر تو معذورین کے لیے خاص ہوا یا وہ جو بوقت سونے کے ذکر اذکار مشروع ہیں جب حضور کا ذکر جس کو اللہ کا ذکر کہا گیا ہے۔ کھڑے ہو کر کرنا بھی مامور من اللہ ثابت ہوا۔ تو حضور پر صلوٰۃ و سلام کھڑے ہو کر پڑھنا حکم خداوندی سے ہے۔ فہو المراد۔ نیز قیام پر اجماع ہے۔

كما في الدرر المنظم قد اجتمعت الأمة المحمدية من
أهل السنة والجماعة على استحسان القيام المذكور و
قد قال عليه السلام لا تجتمع أمتي على ضلالة.

یعنی ”حضور کی امت اہل سنت و جماعت کا اجماع ہے اس پر کہ قیام کرنا بوقت سننے ذکر ولادت شریف کے مستحسن ہے اور حضور کا فرمان ہے کہ میری امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی۔“ جس سے معلوم ہوا کہ قیام کرنا عند ذکر الرسول مستحسن امر ہے۔

جو بات حضور ﷺ کی تعظیم میں زیادہ دخل رکھتی ہو وہ بہت بہتر ہوتی ہے۔ دیکھو ”فتح القدیر“ کے آداب زیارت میں:

وَكُلَّ مَا كَانَ ادْخُلُ فِي الْاَجَلِ كَانَ حَسَنًا.

قیام کرنا حضور کی تعظیم ہے یہ کیوں نہ مستحسن ہوگا اور منکر میلاد بھی قیام کو تعظیم ہی مانتے ہیں جب تعظیم ہوئی تو قیام مستحسن ہوگا۔

قولہ صفحہ: ”جبکہ یہی امر مستحب بوجہ اصرار اور تکرار بار بار کے عوام کے ذہن میں“ الخ۔ تو اس وقت ایسے امر مستحب کا چھوڑ دینا خود مستحب ہو جاتا ہے۔ چہ جائیکہ اکثر عوام اور بعض علما کہ جو دنیا کے علوم میں مصروف ہیں اور حقیقت سنت اور بدعت سے پورا ابہرہ اور حصہ نہیں رکھتے ہیں وہ تو اس (مولود) مستحب کو مثل واجب اور فرض کے عمل میں لاتے ہیں بلکہ اُس کے چھوڑنے والے کو اپنے اعتقاد میں نماز کی جماعت چھوڑنے والے سے بھی زیادہ برا سمجھتے ہیں اور آگے پیچھے اُس کو ملزم و مذموم شرعی جانتے ہیں ایسے وقت میں لازم ہے کہ اس مستحب کو چھوڑ کے۔“ الخ

مستحب پر اصرار کرنے کا بیان

اقول: مستحب کو مستحب سمجھ کر اس پر ہیئتگی کرنی گناہ نہیں بلکہ ثواب ہے۔ (۱) اس کو مولوی صاحب خود اسی فتاویٰ میلاد صفحہ ۵ سطر ۳ میں مانتے ہیں۔ لکھتے ہیں ”اگر اعتقاد اس کے وجوب کا فاعل کو نہ ہو تو اس کے حق میں وہ بدعت نہ ہوگا۔“ مولوی صاحب نے خود ہی فیصلہ کر دیا ہے۔ جواب لکھنے کی ضرورت ہی نہیں مگر تاہم عوام کے لیے کچھ عرض کر دینا ضروری سمجھ کر لکھتا ہوں۔ حدیث میں آیا ہے:

پہلی دلیل: أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ ادْوَمُهَا وَإِنْ قُلَّ۔ رواہ البخاری

یعنی ”خدا تعالیٰ کو وہ عمل بہت پسند ہے۔ جو ہمیشہ ہوا اگرچہ تھوڑا ہو۔“

صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۲۶۶

پس آپ کو معلوم ہو گیا ہوگا یہ کہ عمل اگرچہ تھوڑا ہمیشہ کیا جائے تو خدا کو بہت پیارا ہوتا ہے۔ جس پر خدا خوش ہو وہ کیونکر نہ ذریعہ نجات ہوگا۔

جشن میلاد مستحسن ہوا تو اس پر ہیئتگی کرنی مذکورہ بالا حدیث سے ثابت ہوئی۔ مجلس میلاد کے قائم کرنے والے اُس کو مستحسن ہی سمجھ کر ہمیشہ کرتے ہیں پھر کس طرح ہیئتگی کرنے والے پر الزام آسکتا ہے۔

دوسری دلیل: سورہ قل اعوذ برب الفلق کا روزمرہ پڑھنا کوئی فرض واجب نہیں جس کے ترک کرنے سے گناہ ہو مگر پھر بھی حضور ﷺ کا یہ ارشاد فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ لَا تَفُوتُكَ فَأَفْعَلْ۔ رواہ الحاكم و ابن حبان کما فی حصن حصین صفحہ ۲۱۹

یعنی ”اگر تو طاقت رکھتا ہے اس سورہ کو ہمیشہ پڑھا کروں پس کیا کر یعنی پڑھا کر۔“ اس سے معلوم ہوا کہ مستحب پر ہیئتگی کرنی منع نہیں بلکہ بہت بہتر ہے۔

تیسری دلیل: حَدِيثٌ: وَكَانَ أَحَبُّ الدِّينِ إِلَيْهِ الَّذِي يَدُومُ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ۔

رواہ ابن ماجہ صفحہ ۳۲۲

اس کے حاشیہ میں علامہ کرمانی فرماتے ہیں:

الَّذِينَ أَنْ يَأْتِيَهُ كُلَّ يَوْمٍ أَوْ كُلَّ شَهْرٍ بِحَسَبِ مَا يُسَمِّي دَوَامًا عَرَفًا۔

یعنی ”ہیئتگی کرنی یہ کہ ہر دن یا ہر ماہ مطابق اس کے جس پر ہیئتگی کا اطلاق ہو عرفاً۔“ اس سے معلوم ہوا کہ محفل میلاد قائم کرنے والے، اس پر ہیئتگی کرنے والے بڑے اجر کے مستحق ہیں۔

چوتھی دلیل: آداب وضو اور نماز پر اُمید ہے کہ مخالف بھی ہیئتگی کرتے ہوں گے اصل یہ ہے کہ فرض سمجھنے سے فرض ہوتا ہے۔ واجب سمجھنے سے واجب، فقط اہتمام اور ملازمت سے فرض واجب نہیں سمجھا جاتا۔ یہ کام دل کا ہے۔ موقوف نیت پر نہ اہتمام ظاہر پر۔

پانچویں دلیل: دیکھئے حضور ﷺ نے بہ سبب نماز تہیۃ الوضو پر ہمیشگی کرنے سے بلال کی تعریف کی کہ اس کی جوتیوں کی آواز جنت میں میں اپنے آگے سنتا تھا باوجودیکہ اس نے نہیں سیکھا تھا اس کو آنحضرت ﷺ سے ہنس، بلکہ استنباط کیا تھا مطلق نماز کے حکم سے۔ اب بتائیے میلاد شریف کا ہمیشہ کرنا یا بار بار کرنا ثابت ہو یا نہ؟ کہو ہوا۔

جو شخص محفل میلاد کو برا سمجھے بلکہ اس کے فاعل کو اس محفل سے منع کرے کہے اس مجلس کو نہ قائم کیا کرو۔ اس میں شامل بھی نہ ہوا کرنا، وہ بیشک لائق ملامت کے ہے۔ کیونکہ حضور ﷺ کی محبت کی علامتوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ آپ کے حالات بیان کیے جائیں یا سننے جائیں۔ اور یہ شخص سننے سنانے کو برا کہتا ہے۔ ایسا شخص کیونکر نہ مستحق ملامت کا ہوگا۔

کسی نے خوب کہا ہے:

سنتا ہے اُسی کی بات جس کی دل میں الفت ہو

وہ کب سننے کو اُتتا ہے جسے دل میں عداوت ہو

محفل میلاد کو برا کہنے والے کے دل میں ایک نفاق کی شاخ ہے۔ جدہ کے فتویٰ میں علامہ ابن علی احمد نے تحریر فرمایا ہے:

لَا يُنْكِرُهَا إِلَّا مَنْ فِي قَلْبِهِ شُعْبَةٌ مِنْ شُعْبِ النِّفَاقِ.

یعنی ”انکار میلاد کا وہی کرے گا جس کے دل میں نفاق کی شاخوں میں سے کوئی شاخ ہوگی۔“

مولانا محمد آمین مدینہ کے فتویٰ میں لکھتے ہیں:

فَلَا يُنْكِرُهَا إِلَّا مُبْتَدِعٌ.

”پس نہیں انکار کرتا اس کا مگر بدعتی۔“

منکر میلاد و ملامت کو روکتے ہیں۔ علامہ یحییٰ ابن مکرّم نے تو لکھا ہے کہ اس کو تعزیر دی جائے۔

لَا يُنْكِرُهَا مُبْتَدِعٌ فَعَلَى حَاكِمِ الشَّرِيعَةِ أَنْ يُعْزَرَ.

یعنی ”منکر نہیں ہوتا اس کا مگر بدعتی، سو حاکم شریعت کو چاہیے کہ اس کے انکار

کرنے والے کو تعزیر دے“

چھٹی دلیل: کیا کوئی روزمرہ قرآن پڑھنے والے کو منع کرے کہ ہمیشہ نہ پڑھا کر کیونکہ قرآن پڑھنا مستحب ہے۔ اس پر اصرار نہیں چاہیے کیا اس کو مومنین متقین ملامت نہ کریں گے ضرور کریں گے۔ ایسا ہی میلاد کے منکر کو ملامت ہوگی۔

اس کو دشمن جانو محبوب خدا کا دوستو

جو کرے انکار جاہل محفل میلاد سے

قولہ: ”عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تم لوگ کہیں ایسا کام نہ کر بیٹھنا کہ تمہاری نماز میں سے کچھ حصہ شیطان کے واسطے ہو جاوے کہ پس داہنے ہی طرف کے مڑنے کو اپنے اوپر لازم و ضروری سمجھ لو۔ ایسا کام نہ کیجیو۔ اس واسطے کہ بیشک میں نے رسول اللہ ﷺ کو بائیں طرف بھی مڑتے ہوئے بہت دفعہ دیکھا ہے۔ صاحب ”مجمع“ نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے یہ بات نکلتی ہے کہ امر مستحب مکروہ ہو جاتا ہے۔ جس وقت خوف ہو اس کے رتبہ سے نکل جائے گا۔ ”طبی“ اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں کہ جو شخص امر مندوب پر ایسا اصرار کرے کہ اس کو واجب اور لازم کر لے کبھی جواز پر عمل نہ کرے تو بیشک ایسے شخص کو شیطان نے گمراہ کیا ہے۔“ الخ

اقول: میں آپ کو سمجھاتا ہوں۔ سنئے اس میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا منع کرنا اس صورت میں تھا کہ کوئی اپنے اوپر ایک طرف کا پھرنا واجب کر لے حالانکہ سنت سے دونوں ثابت، ورنہ مستحب پر ہمیشگی کرنی خود حضور ﷺ سے ثابت ہے۔ جیسا کہ میں پہلے عرض کر چکا ہوں دوسری منع کرنے کی وجہ یہ تھی کہ حضور ﷺ کی سنت بائیں طرف پھرنے کو تو ذکر ایک طرف ہی کو واجب بنا رکھا تھا۔ سنت تو دونوں ہی طرف پھرنا تھا اُس نے اس کے خلاف کیا۔ تب ممانعت کی گئی ورنہ مستحب پر ہمیشگی کرنے میں حدیثیں شاہد ہیں۔

ساتویں دلیل: ”بخاری“ اور ”مسلم“ میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ

يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِثْلَ فُلَانٍ كَانَ يَقُومُ اللَّيْلَ فَتَرَكَ قِيَامَ

اللیل. مشکوٰۃ صفحہ ۱۰۱

یعنی ”اے عبد اللہ فلاں شخص کی طرح نہ ہونا کہ وہ تہجد پڑھتا تھا۔ پھر چھوڑ بیٹھا“ دیکھو مستحب پر ہیشگی کی کیسی ترغیب ہے۔ فافہم۔

جو لوگ محفل میلاد کو منع کرتے ہیں وہ حدیث کے منکر ہیں۔ حضور ﷺ پر تہمت لگانے والے ہیں۔ باوجود فرمادینے حضور ﷺ کے:

مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّءْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ. (مسلم جلد ۱ صفحہ ۷)

یعنی ”جو عدا مجھ پر جھوٹ باندھے وہ دوزخ میں اپنا ٹھکانا بنائے“ پھر بھی نہیں ملتے۔

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا النَّاسُ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يَقْرَبُكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَيَبْعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ إِلَّا قَدْ أَمَرْتُكُمْ بِهِ وَلَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يَقْرَبُكُمْ مِنَ النَّارِ وَيَبْعِدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا قَدْ نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ. الحديث مشکوٰۃ صفحہ ۴۴۴

یعنی ”ابن مسعود فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ ﷺ نے اے لوگو! جتنی چیزیں جنت

میں پہنچانے والی اور دوزخ سے بچانے والی ہیں سب کا تم کو حکم کر چکا ہوں اور جو چیزیں

دوزخ میں پہنچانے والی اور جنت سے روکنے والی ہیں تم کو سب سے منع کر چکا ہوں۔“ الخ

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنت سے روکنے والی چیزیں اور دوزخ میں لے

جانے والی چیزوں کو حضور نے منع فرمایا دیا ہوا ہے۔ اگر محفل میلاد بھی منع ہوتی یا یہ مجلس

بدعت موجب دوزخ میں لے جانے کا ہوتی۔ تو آپ منع فرمادیتے اب جو کوئی منع کرے

اس محفل میلاد کو وہ عدا حضور ﷺ پر جھوٹ باندھ کر اپنا ٹھکانہ دوزخ میں بنا رہا ہے۔ اگر کوئی

یہ کہے کہ میلاد کا بھی تو امر آپ نے نہیں کیا۔ یہ کیسے جائز ہوا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا

حکم جیسا کہ حضرت حسان کو فرمایا تھا۔ جبکہ اس نے اذن طلب کیا تھا تو آپ نے فرمایا تھا:

قُلْ لَا يَفْضُ اللَّهُ فَاك.

یعنی ”بیان کر (میری حال ولادت باسعادت کو) نہ توڑے اللہ تمہارے منہ“ کو۔

آپ نے حضرت حسان کے حق میں دعا فرمائی جس سے ثابت ہوا کہ آپ ﷺ ذکر ولادت

کو اچھا جانتے تھے یہ پوری حدیث میں پہلے لکھ چکا ہوں۔ وہاں دیکھیں۔

مولانا شیخ ابوالخطاب رحمۃ اللہ علیہ بحوالہ ”بخاری“ و ”مسلم“ رسالہ ”تنویر“ میں لکھتے ہیں:

عن ابن عباس كان يحدث ذات يوم في بيته وقائع ولادة

ﷺ لقوم فيستبشرون و يحمدون الله و يصلون عليه

وسلم فاذا جاء النبي قال حلت لكم شفاعتي.

یعنی ”ایک روز حضرت ابن عباس وقائع مولد شریف (ولادت شریف کے

حالات) آنحضرت ﷺ مجمع قوم میں بیان کرتے تھے اور اہل مجلس سن کر خوشی کرتے تھے

اور خدا کی تعریف کرتے تھے ناگاہ سرور جن و بشر حضرت محمد ﷺ تشریف لائے اور اس بیان

و حالات کو ملاحظہ فرما کر خوش ہوئے اور فرمایا کہ حلال ہوئی واسطے تمہارے شفاعت میری۔“

سبحان اللہ جس کام کو دیکھ کر شاہ دو جہاں جائز رکھیں اور خوشی فرمائیں اور

واسطے حاضرین و سامعین کے مژدہ استحقاق شفاعت سنائیں وہ امر نزدیک منکرین کے

سنت نہ ہووے بلکہ بدعت ٹھہرے۔ افسوس افسوس۔

اسی رسالہ ”تنویر“ میں ابودرداء سے مروی ہے:

انه مرّ مع النبي ﷺ الى بيت عامر الانصاري و كان

يعلم وقائع ولادته ﷺ لابنائہ و عترته و يقول هذا اليوم

فقال ان الله فتح لك ابواب الرحمة و الملائكة يستغفرون

لك من فعل فعلك نجى نجاتك.

ترجمہ: ”تحقیق ابودرداء گئے نبی کے ساتھ گھر عامر انصاری کے اور تھے عامر

انصاری سکھاتے حالات ولادت آنحضرت ﷺ اپنے بیٹوں اور

یگانوں کو اور کہتے تھے ہذا اليوم ہذا اليوم پس کہا ان حضرت نے

تحقیق اللہ تعالیٰ نے کھولے واسطے تیرے دروازے رحمت کے اور

فرشتے استغفار کرتے ہیں تیرے لیے جو کرے گا کام تیرا، نجات

پاے گا تیری ہی نجات“

اسی طرح ہے ”مولود شریف ابرار“ صفحہ ۴۶ و ۴۷ میں۔

اے عاشقانِ محمد ﷺ غور کرنے کا مقام ہے کہ ان احادیث سے بھی ممانعت نکلتی ہے یا اجازت؟ افسوس ان کی حالت پر جو اس محفلِ میلاد کا انکار کرتے ہیں اور مبارک بادی واسطے ان لوگوں کے جودل و جان سے اس کو کرتے ہیں۔

قولہ صفحہ ۵: ”اور یہ بھی ہے کہ قید غیر مشروع یعنی ایسی قید کہ شارع کی طرف سے مقید اس کے ساتھ نہ ہو زیادہ نہ کی جائے یعنی مطلق کو مقید یا مقید کو مطلق کریں یا کوئی چیز حد شرعی پر کہ ثابت نہیں ہوئی زیادہ کریں گویا دیتی فی نفسہ بجائے خود اپنی ذات سے مستحب ہووے یا مباح۔ یہ بھی بدعات سے ہے جیسا کہ ”مشکوٰۃ“ میں بروایت ”ترمذی“ باب العطاس میں ہے۔ یعنی روایت ہے رافع سے کہ ”عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے سامنے ایک شخص نے چھینک مار کر یہ الفاظ پڑھے: الحمد لله والسلام على رسول الله. حالانکہ ہم کو نہیں سکھائے رسول اللہ ﷺ نے بلکہ سکھایا ہم کو کہا کریں۔ الحمد لله على كل حال۔“ الخ

اقول: اس کا جواب یہ ہے کہ اس شخص نے حضور ﷺ کے تعلیم کردہ الفاظ ترک کر کے اور لفظ کہہ دیئے تھے۔ اس کو تغیر یا تبدیل کہتے ہیں زیادتی نہیں کہتے زیادتی تو عند الشرع جائز اور معمول یہ ہے۔ دیکھو ابوداؤد باب التشهد قال ابن عمر ذدت فيها وحده لا شريك له۔

حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں۔ ”تشہد میں اشہد ان لا الہ الا اللہ کے بعد وحده لا شريك له میں نے بڑھا دیا ہے۔“

”صحیح مسلم“ صفحہ ۵۷۳ میں بروایت نافع ہی موجود ہے کہ

”بعد تلبیہ رسول اللہ ﷺ کے حضرت ابن عمر یہ الفاظ پڑھاتے:

لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ وَ سَعْدَيْكَ وَالْخَيْرِ بَيْنَكَ لَبَّيْكَ وَلَوْ رَعَبَاءِ
إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ“

اسی طرح ”ابوداؤد“ میں ہے۔ مولوی صاحب نے یہ روایتیں نہیں دیکھیں۔ اگر

دیکھتے تو ایسا حکم نہ دیتے۔

معلوم ہوا کہ عند الشرع زیادتی جائز اور معمول بہ ہے۔ منع نہیں جبکہ فرداً فرداً ہر ایک بات جائز بلکہ سنت ثابت ہوئی تو بوقت جمع ہونے ان کے کیوں نہ سنت ہوں گی۔ امام غزالی رحمہ اللہ ”احیاء العلوم“ میں فرماتے ہیں:

فَإِنَّ أَفْرَادَ مَرِّ الْمُبَاحَاتِ إِذَا اجْتَمَعَتْ كَانَ ذَلِكَ الْمَجْمُوعُ مَبَاحًا.

یعنی ”جو جدا جدا مباح ہو وہ جمع ہونے سے بھی مباح ہوگا ہاں جبکہ کوئی ممنوع شرعی پیدا ہو تو اس وقت اس کا حکم جدا ہوگا۔“

مجلس میلاد میں شرعی تقسیم کرنے کا بیان

اور حاضر کرنا شرعی یا چاہ اور زینت فرش فروش روشنی وغیرہ سب کچھ جائز ہے منع نہیں۔ امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر زیر آیہ کُلُوا وَاشْرَبُوا فرماتے ہیں:

و اعلم أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى كُلُوا وَاشْرَبُوا مُطْلَقٌ يَتَنَوَّلُ
الْأَوْقَاتِ وَالْأَحْوَالِ وَ يَتَنَوَّلُ جَمِيعَ الْمَطْعُمَاتِ
وَالْمَشْرُوبَاتِ فَوْجِبَ أَنْ يَكُونَ الْأَصْلُ فِيهَا هُوَ الْحَلُّ فِي
كُلِّ الْأَوْقَاتِ وَ فِي كُلِّ الْمَطْعُمَاتِ وَ الْمَشْرُوبَاتِ إِلَّا مَا
خَصَّهُ الدَّلِيلُ الْمُنْفَصِلُ وَالْعَقْلُ. (تفسیر کبیر جلد ۲ صفحہ ۲۰۶)

اس کا حاصل یہ ہے کہ امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”خدا تعالیٰ کا قول کھاؤ اور پیو مطلق ہے۔ اور یہ شامل ہے ہر وقت ہر حالت کو (وعظ میں ہو یا غیر وعظ) اور شامل ہے تمام کھانے والی چیزوں کو (مٹھائی ہو یا کھجوریں) اور شامل ہے تمام پینے والی چیزوں کو (شربت ہو یا چاہ) مگر وہ جس پر دلیل جدا قائم ہو۔“ پس اس سے اہل ایمان کو تسلی ہوگئی ہوگی کہ مجلس میلاد میں شرعی تقسیم کرنی منع نہیں۔

زینت کا بیان

ری زینت جو اس کی بابت سنیے خدا فرماتا ہے:

قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من

الرزق. پارہ: ۱۱، رکوع: ۲

یعنی ”کہہ دو اے محمد ﷺ کس نے حرام کیا اللہ کی زینتوں کو جو پیدا کیں اس نے اپنے بندوں کے لیے اور کھانوں میں سے پاکیزہ اشیاء۔“

اس آیت کی تفسیر میں امام فخر الدین رازی لکھتے ہیں کہ

والقول الثانی انه يتناول جميع انواع الزينة جميع انواع التزيين.

یعنی ”لفظ زینت تمام زینتوں کو شامل ہے۔ ہر قسم کی زینت اس میں داخل ہے۔“ جب یہ ثابت ہوا کہ ہر ایک زینت جائز ہے تو مجلس میلاد میں زینت فرش فروش روشنی اور جھنڈیاں جو ایک زینت ہے کیونکر منع ہوں گی منع کرنے والے کو خدا تعالیٰ بڑے زور سے تنبیہ فرماتا ہے کہتا ہے ”کون ہے جو اللہ کی زینتوں کو حرام کہتا ہے۔“ پس معلوم ہوا کہ زینت ہر قسم کی جائز ہے منع نہیں۔

جب ذکر ولادت آنحضرت ﷺ اور قیام و شریعت تقسیم کرنا اور زینت فرش فروش روشنی وغیرہ کا جواز ثابت ہوا تو ان سب کو ایک وقت میں ادا کرنا کیوں نہ مستحسن ہوگا۔ فہو المراد۔

خوش آوازی سے نعت خوانی کا بیان

رہی یہ بات کہ خوش آوازی سے پڑھنا یہ بھی کوئی منع نہیں بلکہ مسنون ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فرمایا رسول ﷺ نے:

لكل شيء حلية وحلية القرآن حسن الصوت. سراج المنیر جلد ۲ صفحہ ۳۳۰

یعنی ”ہر شے کے لیے زیور ہے اور قرآن شریف کا زیور خوش آوازی ہے۔“

اسی کتاب میں ہے حضرت براء بن عازب سے کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں:

زینوا القرآن باصواتکم.

یعنی ”زینت دو قرآن کو خوش آوازی سے۔“

صاحب ”سراج المنیر“ اس حدیث کی تفسیر کرتے ہیں:

فالزينة للصوت لا للقرآن.

یعنی ”زینت سے آواز کی زینت مراد ہے۔“

قرآن کی زینت مراد نہیں۔ ساتھ ہی اس نے یہ بھی لکھا ہے کہ آیت و رتل القرآن

ترتیل میں بھی زینت پڑھنے والے کی ہے۔ قرآن کی زینت مراد نہیں۔ وھو اھذا۔

قوله تعالى لورتل القرآن ترتیلا فكان الزينة للمرتل لا للقرآن۔

حضور ﷺ نے ابی موسیٰ کی قرأت سن کر فرمایا:

لقد اوتيت مزماراً من مزامير آل داود.

یعنی ”حضرت داؤد کی آوازوں میں سے تمہیں بھی آواز دی گئی ہے۔“ چونکہ

حضرت داؤد خوش آواز تھے۔ اس لیے آپ نے ان کی طرف نسبت کی۔ معلوم ہوا کہ خوش

آوازی سے قرآن یا نعت رسول مقبول ﷺ کا پڑھنا پسندیدہ خدا اور رسول ہے۔

تشبیہ ہنود و شیعہ کا بیان

محفل میلاد کو شیعوں کے قبہ وغیرہ سے تشبیہ دینی عین حماقت ہے۔

اول: تو اس میں بڑا فرق ہے۔ وہ تصویریں بنا کر امام ہی تصور کرتے ہیں۔ وقت مقررہ کے

پس و پیش جواز کے قائل نہیں ہیں۔ بخلاف میلاد کے یہ جس وقت مجلس قائم کی جائے جائز

اور موجب ثواب ہے۔ اگر یونہی تشبیہ ہونے سے منع ہو جائے تو نمازیں بھی چھوڑ دینی

چاہئیں کیونکہ وہ نمازیں بھی پڑھتے ہیں وہ روزے بھی رکھتے ہیں روزے بھی چھوڑنے

چاہئیں۔ تشبیہ اعمال میں جب دلیل ممانعت مانتے ہو تو عقائد میں کیوں نہیں مانتے؟

عقائد میں کافروں کی مشابہت کرتے ہو کافر حضور کو اپنے جیسا بشر ہی کہتے تھے۔

ان انتم الا بشر مثلنا وغیرھا.

آپ انہی کی مشابہت سے حضور ﷺ کو اپنے جیسا بشر خیال کرتے ہیں۔ فافہم فندبر۔

نام انسان اُن پہ جو رکھا گیا وہ نہ انساں آب و گل جس کی بناء

یہ فقط ہے نام اے فرخندہ خو ورنہ وہ جان جہاں ہیں نور ہو
کافر فجر شام سنگھ بجاتے ہیں تم اذان کہتے ہو۔ کافر گنگا سے پانی لاتے ہیں تم
زمزم کا پانی مکہ سے لاتے ہو۔ کافر بیت کی تعظیم و پتھر کو بوسہ دیتے ہیں۔ تم بھی حجرِ اسود کو
بوسہ دیتے ہو۔

میں کہتا ہوں کہ تم تو پورے طور پر مشابہت یہود و نصاریٰ کی کرتے ہو جس کو خود
حضور ﷺ نے مشابہت فرمایا ہے۔ دیکھو ابن ماجہ صفحہ ۵۴:

عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ اراکم ستشرفون
مساجدکم بعدی کما شرفت الیہود کما یُسہا کما
شرفت النصاریٰ بیعہا۔

یعنی ”فرمایا رسول خدا ﷺ نے میں دیکھتا ہوں تم میرے بعد مسجدوں کی عمارتیں
بلند کرو گے جیسے یہود نے اپنا عبادت خانہ عالی شان بنایا اور نصاریٰ نے بلند بنایا اپنے معابد
کو۔“ کیا اس بات میں بھی شک ہوتا ہے جس کو خود حضور ﷺ فرمائیں۔ باوجود مشابہت
ہونے یہود و نصاریٰ کے پھر بھی آپ مشابہت کرنے سے باز نہیں رہتے۔ بلکہ اسی حدیث
کے بعد حدیث ہے۔ جس میں صاف چوئے، گچ، نقش و نگار کرنا مسجدوں کا بُرا عمل لکھا ہے۔
لیکن پھر بھی آپ اپنے عقائد کی رو سے بُرے عمل سے باز نہیں رہتے۔

قولہ: ”ایسی مجلس کو محلِ نزولِ روحِ پر فتوح حضور ﷺ کا سمجھنا الخ ایسی مجلس
مولود کو حقیقت میں اس مجلس کو مجلسِ شیطان کہنا چاہیے۔“ الخ

میلاد میں حضور کے حاضر رہنے و علم غیب کے جاننے کا بیان

اقول: لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔ ایسی پاک مجلس کو مجلسِ
شیطان کہنا کس قدر دلیری کی بات ہے۔ ہم تو کچھ کہہ نہیں سکتے اسی کے سپرد کرتے ہیں جس
کے حبیب کی توہین کی گئی ہے۔ حضور سے عداوت تو مولوی صاحب کی ثابت ہوگئی۔

کیونکہ دل میں جب کسی کی ہو محبت جاگزین

اس کو بے ذکر و ثنائے دوست چین آتا نہیں
جس طرح ہوتا ہے دل میں جب کسی سے بغض و کین
اس کی بدگوئی میں رہتا ہے سدا وہ عیب چین
قلب کی کیفیتیں اظہار پاتی ہیں ضرور
دل کی موجیں لب پہ جوش اپنا دکھاتی ہیں ضرور

پہلے اس بات کو طے کرنا ضروری ہے کہ حضور ﷺ کو جو اوصاف و فضائل خدا
تعالیٰ سے عنایت ہوئے تھے۔ نبوت کی وجہ سے تھے یا نبی نہیں اگر نبوت (۳) کی وجہ سے تھے تو
بعد انتقال نبوت چھین لینے پر دلیل کیا ہے۔ جبکہ آپ کے اوصاف و فضائل نبی ہونے کی وجہ
سے تھے اور آپ بعد انتقال بھی نبی ہیں تو پھر آپ کے اوصاف و معجزات ایسے ہی شامل
حال ہوں گے جیسے قبل انتقال شامل حال تھے۔ فندبر۔

ہمارا تو ایمان ہے کہ آپ جیسے قبل انتقال موصوف بالصفات تھے۔ مثلاً رحمۃ
(۳) چونکہ حضور پر نور ﷺ قبل پیدائش آدم علیہ السلام کے ہی نبی تھے جیسا کہ ”مشکوٰۃ“ صفحہ ۵۰۵ میں ابی ہریرہ
سے مروی ہے: قالوا یا رسول الله متى وجبت لك النبوة قال ادم بين الروح والجسد۔ یعنی
”صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ کس وقت آپ کے لیے نبوت ثابت ہوئی آپ نے فرمایا اس وقت کہ جب ابھی
آدم زندہ ہی نہ ہوئے تھے۔“ اس وقت سے لے کر آپ سے معجزات صادر ہوتے رہے چنانچہ آپ سے یہ ثابت
ہے کہ آپ نے آواز قلم کا جو لوح محفوظ لکھتی تھی سنا اس حالت میں کہ آپ ابھی شکمِ مادر میں تھے ایسا ہی مولوی
عبداللہ نے اپنے ”فتاویٰ“ جلد اول صفحہ ۴۳ میں لکھا ہے۔ وهو هذا۔

”حضرت عباس نے پوچھا: یا رسول اللہ! چاند آپ کے ساتھ کیا معاملہ کرتا تھا اور آپ ان دنوں میں
چہل روزہ تھے آپ نے فرمایا کہ مادرِ مشفقہ نے ہاتھ میرا مضبوط باندھ دیا تھا اس کی اذیت سے مجھے رونا آتا تھا۔
اور چاند منع کرتا تھا۔ حضرت عباس نے عرض کیا کہ آپ ان دنوں میں چہل روزہ تھے۔ یہ حال کیونکر معلوم ہوا
(آپ نے) فرمایا کہ لوح محفوظ پر قلم چلتا تھا اور میں سنتا تھا حالانکہ شکمِ مادر میں تھا اور میں سنتا تھا زیرِ عرش
فرشتوں کی تسبیح سنتا تھا حالانکہ میں شکمِ مادر میں تھا۔“ (مجموعۃ الفتاویٰ اردو، کتاب العقائد جلد اول صفحہ ۶۸،
مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی) اس سے وہ لوگ بھی اپنا شک رفع کریں جو کہتے ہیں یا
رسول اللہ نہ کہنا چاہیے۔ کیونکہ وہ سننے نہیں غائب ہیں ۱۲۱۲ھ

للعالمین عزیز، نور، ولی، نصیر، حق، شہید، شاہد، ہادی، رؤف، رحیم، علیم وغیرہم ویسے ہی بعد انتقال^(۴) موصوف بالصفات ہیں جیسے آپ بظاہر زندگی میں ہر ایک جگہ کو دیکھتے تھے۔ ویسے ہی آپ بعد انتقال دیکھتے ہیں آپ کا فرمانِ عالی شان شاہد ہے۔

(۴) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حيوتی خیر لکم و مماتی خیر لکم تعرض علی اعمالکم فما کان من حسن فحمدت الله عليه وما کان من سيئتي استغفرت الله لکم۔ (روی البزار بسند جيد)

یعنی ”فرمایا رسول اللہ ﷺ نے میری حیاتی بھی تمہارے لیے بہتر ہے اور موت بھی تمہارے لیے بہتر ہے۔ تمہارے اعمال مجھ پر پیش کیے جاتے ہیں۔ اگر اچھے عمل ہوں تو خدا کی تعریف کرتا ہوں اس پر اگر بُرے عمل ہوں تو دیکھ کر اللہ سے بخشش مانگتا ہوں۔ تمہارے لیے“ حضور کو ہمارے دل کی خبر ہے۔ اسی واسطے اللہ نے آپ کو شاہد کہا ہے۔

انا ارسلنا اليکم رسولا شاهدا و يكون الرسول علیکم شہیدا۔

نیز خدا فرماتا ہے:

كيف تكفرون و انتم تتلى علیکم ایت الله و فيکم رسولہ۔

یعنی ”کیونکر کفر کرتے ہو۔ حالانکہ تم پر خدا کی آیتیں پڑھی جاتی ہیں اور نبی تمہارے بھیج ہے۔“

اس آیت میں خدا تعالیٰ نے دو باتوں کا موجود ہونا بیان فرمایا ہے۔ ایک قرآن، دوسرا رسول ﷺ۔

پس کلام اللہ سے ثابت ہوا کہ حضور ہم میں موجود ہیں۔ ہمارا نعت پڑھنا، قیام کرنا آپ کے پروردہ ہی ہوگا۔ اب وہ اعتراض جو مخالف کیا کرتے ہیں کہ جب حضرت ہم میں موجود نہیں۔ ان کو خبر نہیں تو قیام کیوں کیا جاتا ہے۔ دور ہو گیا اگر کہا جائے کہ یہ آیت صحابہ کے لیے ہے۔ ہمارے لیے نہیں تو اس کے لیے نص قطعی چاہیے۔ دوسرا جملہ تکفرون عام ہے۔ اس کا انکار آتا ہے جو کفر ہے۔ گو یہی کہتے جاؤ کہ صحابہ ہی خالص ہیں تو اس جہت سے ہمارے لیے قرآن ہدایت ہو ہی نہیں سکتا کیونکہ بوقت نزول قرآن صحابہ ہی مخاطب تھے۔ نہیں نہیں یہ سب کے لیے ہدایت ہے یہاں تو وہی بات ہوئی بیٹھا بیٹھا ہپ ہپ کر ڈاکڑا تو تھو۔ آپ تو کبھی وعظ میں مستعد ہوتے ہیں تو جھٹ آئیے وما اتکم الرسول فخذوه وما نہکم عنہ فانتهوا۔ پڑھ کر سنا دیتے ہیں کہ ”جو تمہیں رسول دے وہ لو جس سے منع کرے اس سے ہٹ جاؤ۔“ حالانکہ یہ آیت مالی غنیمت کے بارے میں ہے اور صحابہ کو خطاب کیا گیا ہے۔ آپ اس آیت میں سب کو شامل کرتے ہیں۔ شان نزول کا کوئی لحاظ نہیں کرتے۔ جیسے اس آیت میں سب شامل ہیں ویسے ہی اس آیت میں سب داخل ہوں گے۔ فافہم المراد۔ (امام الدین عفی عنہ)

عن انس قال قال رسول الله ﷺ ان علمی بعد موتی کعلمی فی حیوتی۔

رواہ ابن عساکر و حافظ منذری و ابن عدی فی الکامل و ابو یعلیٰ ہکذا فی جواهر البحار جلد ۳ صفحہ ۴۴۳

یعنی ”رسول فرماتے ہیں کہ بعد انتقال بھی مجھے اسی طرح علم ہے جیسے پہلے تھا یعنی قبل انتقال۔“

منصف مزاج اہل علم سے تو حضور ﷺ کا علم غیب پوشیدہ نہیں ہے۔ مگر عوام کے لیے کچھ عرض کر دینا ضروری سمجھتا ہوں۔ حضور ﷺ کا قبل انتقال علم دیکھئے۔

عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ ان الله زوی الی

الارض فرأیت مشارقها و مغاربها۔ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۳۹

یعنی ”فرمایا رسول اللہ ﷺ نے تحقیق لپیٹی گئی میرے لیے زمین (یعنی سمٹ کر مثل تھیلی کے کر دیا گیا) پس دیکھا میں نے اس کے مشرقوں اور مغربوں کو“ یعنی تمام زمین دیکھی۔

طبرانی میں بروایت حضرت عمر مروی ہے:

قال قال رسول الله ﷺ ان الله تعالى قد رفع لی الدنيا

فانا انظر اليها و الی ما هو کائن الی يوم القيامة کانما

انظر الی کفی هذاہ۔

”فرمایا رسول اللہ ﷺ نے تحقیق میرے لیے خدا نے دنیا کو ٹاپا ہر فرمایا پس دیکھا میں نے اس کو اور اس کو بھی دیکھا جو اس میں ہونے والا ہے۔ قیامت تک اسی طرح کہ جیسے اپنی اس تھیلی کو دیکھتا ہوں۔“

پس جب یہ ثابت ہو چکا ہے کہ حضور ﷺ کا علم بعد انتقال بھی ویسا ہی ہے جیسے قبل انتقال تھا تو پھر ہمارا ذکر رسول و تعظیم^(۵) و قیام وغیرہم کرنا کیوں نہ آپ کے روبرو^(۶)

(۵) ولا شک ان حرمتہ ﷺ و تعظیمہ و توقیرہ بعد موتہ و عند ذکرہ کما کان فی

حیاتہ۔ (مواہب لدنیہ صفحہ ۴۱۴) =

ہوگا۔ جب قیام وغیرہ آپ کے روبرو ہوا تو کوئی اعتراض باقی نہ رہا۔

”انتباہ الاذکیا“ مصنفہ سیوطی رحمہ اللہ میں لکھا ہے:

النظر فی اعمال امتہ والاستغفار لہم من السيئات

= یعنی ”اس میں شک نہیں کہ حضور کی تعظیم و توقیر اسی طرح تعظیم لازم ہے۔ جیسے حیاتی میں تھی اس کے ذکر میں بھی اسی طرح تعظیم لازم ہے جیسے روبرو تھی۔“ اب نخل میلاد میں حضور کا ذکر اذکار شروع رہتا ہے۔ اس لیے وہاں تعظیم ضروری رکھی گئی ہے۔ (امام الدین عفی عنہ)

(۶) خدا تعالیٰ فرماتا ہے، قرآن میں:

و اذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ننتنا بعذاب الیم۔

(ترجمہ) یعنی ”جب کہا کافروں نے اے اللہ اگر ہے یہ وہ حق تیری طرف سے تو برسائے ہم پر پتھر آسمان سے (جس طرح اصحاب فیل پر ٹونے برسائے تھے) اور لا ہم پر عذاب دردناک۔“

تو خدا نے فرمایا: اے محمد!

وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم۔

یعنی ”نہیں ہے خدا کہ عذاب کرے کافروں پر (گویا مانگتے ہیں) درآں حال کہ ٹوٹے محمد ان شاء موجود ہے۔“

اس واقعہ سے یہ ثابت ہوا کہ وہ لوگ عذاب آسمانی سے بہ سبب موجود ہونے حضور کے محفوظ رہے۔ آج جو منکرین عذاب آسمانی سے محفوظ ہیں وہ کس وجہ سے ہیں یہی وجہ ہے کہ ہم میں رسول خدا ﷺ موجود ہیں۔ فہو المراد۔

نیز ”نسائی“ صفحہ ۱۳۹ جلد اول میں لکھا ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے:

ان الله عز وجل قد حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء عليهم السلام۔

یعنی ”تحقیق اللہ نے زمین پر نبیوں کے تحفے (جسم) حرام کر دیے ہیں کہ ان کو نہ کھائے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ انبیاء اسی جسم کے ساتھ زندہ ہیں۔ فہو المراد۔

والدعاء و يكشف البلاء عنهم والتردد في اقطار الارض بحلول البركة فيها و حضور جنازة من مات من صالحی امتہ فان هذه الامور من اشغاله كما ودرت بذلك الاحاديث والاثار۔

(ترجمہ) یعنی ”آپ نظر فرماتے ہیں اعمال امت میں، اُن کے گناہوں کی بخشش مانگتے ہیں اور دفع بلاء کے لیے دعا فرماتے ہیں اور حدود زمین میں پھرتے ہیں برکت دیتے ہوئے اور جب امت کا کوئی نیک آدمی مرے اس کے جنازہ پر تشریف لاتے ہیں۔ یہ آپ کے اشغال میں سے ہے جیسا کہ یہ احادیث و آثار سے ثابت ہے۔“

تفسیر ”روح البیان“ آخر سورۃ ملک میں ہے، امام غزالی رحمہ اللہ سے: قال الامام الغزالي رحمة الله عليه والرسول عليه السلام له الخيار في طواف العوالم مع ارواح الصحابة رضي الله عنهم لقد رآه كثير من الاولياء۔

(ترجمہ) یعنی ”رسول اللہ ﷺ کو اختیار حاصل ہے تمام جہان میں صحابہ کے ساتھ پھرتے ہیں بہت اولیاء نے آپ کو دیکھا ہے۔“

جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے ”درّ الثمین“ میں لکھا ہے کہ ”سید عبد اللہ نے اپنی آنکھوں سے حضور کو دیکھا ہے“ نیز شاہ ولی اللہ نے خود حضور کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے اور بھی بہت بزرگوں نے دیکھا ہے۔ ”فیوض الحرمین“ صفحہ ۱۷۷

اور جمیع مخلوقات کا آپ کو علم حاصل ہے کسی زمانہ کی خصوصیت نہیں۔ ”تفسیر بغوی“ و ”تفسیر بیضاوی“ بہ زیر آیت ما کان الله لیذر المؤمنین علی ما انتم علیہ حتی یمیز الخبیث من الطیب لکھا ہے:

قال السدی قال رسول الله ﷺ عرضت علی امتی فی صورہا فی الطین کما عرضت علی ادم و اعلمت من

يؤمن به و من يكفر ممن لم يخلق بعد و نحن معه و ما
يعرفنا فبلغ ذالك رسول الله ﷺ فقام على المنبر فحمد
الله تعالى و اتنى عليه ثم قال ما بال اقوام طعنوا في
علمي لا تسئلوني^(٤) عن شئ فيما بينكم و بين الساعة
الا بنأتكم به فقام عبدالله بن حذافه السهمي فقال من
ابي يا رسول الله فقال حذيفة فقال عمر يا رسول الله رضينا
بالله ربا و بالا سلام ديننا و بالقرآن اماما و بك نبيا فاعف
عنا عفا الله عنك فقال النبي ﷺ فهل انتم منتهون ثم
نزل على المنبر. هكذا في التفسير الخازن صفحہ ۳۰۸ جلد ۱

(٤) عن انس بن مالك ملخصاً قال من احب ان يسئلني عن شئ افليسألني
عنه فوالله لا تسألوني عن شئ الا اخبرتك به الحديث۔
(ترجمہ) یعنی ”فرمایا حضور نے جو شخص چاہے کہ سوال کروں علم غیب سے تو وہ بیشک مجھ سے
پوچھے، مجھے اللہ کی قسم ہے کہ میں اسے بتا دوں گا۔“
ایک حدیث میں فرمایا:

سألوني لا تسألوني عن شئ الا نيت لكم۔

ترجمہ: یعنی ”مجھے پوچھو لو ایسا کوئی سوال نہ ہوگا جو میں نہ بتا سکوں ضرور بتاؤں گا۔“

ایک حدیث میں آیا ہے کہ آپ نے فرمایا: عما شئتم۔ (ترجمہ) یعنی ”جو پوچھا چاہو پوچھو“
یہ سب حدیثیں ”صحیح مسلم“ جلد ۲ صفحہ ۲۶۳ میں ہیں جس کو شک ہو وہ کتاب ”مسلم“ نکال کے
دیکھے۔ وہابیوں نے جو موتوا بغیضکم۔ نیز ”بخاری“ جلد اول صفحہ ۹ میں یہ حدیث ہے:
سألوني عما شئتم۔

ترجمہ: یعنی ”آپ نے فرمایا جو چاہو پوچھو میں بتا دوں گا۔“

اگر کسی نے زیادہ تفصیل اس مسئلہ میں دیکھنی ہو تو میری کتاب ”نصرة الحق“ دیکھے جو ۶۶ پر عاجز سے
ملتی ہے۔ امام الدین کوٹلی لوہاراں۔

ترجمہ: ”کہ فرمایا رسول خدا ﷺ نے کہ مجھ پر میری امت^(۸) کی صورتیں
پیش کی گئیں۔ جیسے کہ آدم علیہ السلام پر پیش کی گئی تھیں اور مجھے معلوم ہو گیا کہ
کون مجھ پر ایمان لائے گا اور کون کفر کرے گا۔ جب یہ خبر منافقوں
نے سنی تو متسمخ^(۹) سے کہنے لگے کہ محمد ﷺ کو گمان ہے کہ وہ جانتے ہیں

(۸) امت کی صورتوں کے علاوہ جنت دوزخ بھی آپ کے روبرو ہیں۔ آپ اسے ایسے دیکھتے ہیں جیسے
ہم ایک نزدیک کی دیوار کو دیکھتے ہیں۔ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے:

والذي نفس محمد بيده لقد عرضت على الجنة والنار آتفا في عرض
هذا الحائط۔ الخ

ترجمہ: یعنی ”آپ قسم سے فرماتے ہیں پیش کی گئی ہیں۔ مجھ پر اب جنت اور دوزخ جیسے یہ
دیوار سامنے ہے۔“

اب بتائیے۔ جب رسول خدا ﷺ قسم کر کے کہیں کہ جنت و دوزخ کو میں اپنے روبرو دیکھتا ہوں تو
کون مسلمان ہے جو انکار کرے منکروں کو تجدید اسلام ضروری ہے۔ ۱۲۰ منہ (امام الدین عفی عنہ)

(۹) عن ابن عباس انه قال في قوله تعالى ولئن سألتهم ليقولن انما كنا
نخوض و نلعب قال رجل من المنافقين يحدثننا محمد ان ناقة فلان
بوادي كذا و كذا وما يدرية بالغيب۔

تفسير ابن جرير مطبوع مصر جلد ۱۰، صفحہ ۱۰۵ (جامع البيان عن تاويل القرآن المعروف بتفسير الطبري
تحت تفسير سورة توبه، آیت ۶۵ جلد ۱۰ صفحہ ۱۹۶ مطبوعه دار احياء التراث
العربي، بيروت، لبنان) درمنثور جلد ۳ صفحہ ۲۵۴ (تفسير الدر المنثور في تفسير المأثور تحت سورة
توبه آیت ۶۲: جلد ۳ صفحہ ۲۱۰ مطبوعه دار احياء التراث العربي، بيروت، لبنان)

(ترجمہ) یعنی ”ایک شخص کی اونٹنی گم ہو گئی تو حضرت نے بتایا کہ فلاں جنگل میں ہے تو ایک منافق
نے کہا کہ کیا حضرت غیب جانتے ہیں تو یہ آیت تری لا تعذر و اقد کفرتم بعد
ایمانکم۔ یعنی ”بہانے نہ بناؤ تم اتنا کہنے سے کہ کیا حضرت غیب جانتے ہیں کافر ہو
گئے ایمان کے بعد۔“

اب جو مطلق علوم غیب کے منکر ہیں وہ بھی اس سے سبق لیں۔

کہ کون اُن پر ایمان لائے گا اور کون کفر کرے گا ان لوگوں میں سے جو ابھی نہیں پیدا ہوئے۔ آئندہ پیدا کیے جائیں گے۔ یہ تو بڑی بات ہے ہم تو اب موجود ہیں وہ بتائیں کہ ہم میں سے کون مومن اور کون کافر ہے۔ یہ خبر سن کر اُس حضرت ﷺ منبر پر تشریف لے گئے اللہ کی حمد و ثنا کر کے فرمانے لگے کہ ان قوموں کا کیا حال ہے جنہوں نے میرے علم میں طعنہ کیا وہ مجھ سے سوال کریں اب سے قیامت تک کی میں ان کو خبر دوں گا پس عبد اللہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا: حذافہ۔ پس عمر رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ ہم اللہ کے رب ہونے، اسلام کے دین ہونے، قرآن کے امام ہونے، آپ کے نبی ہونے پر راضی ہوئے پس ہماری تقصیر معاف فرمائیے۔“

پس اس حدیث سے بخوبی روشن ہو گیا کہ حضور ﷺ تمام امت کے بخوبی واقف ہوں دیکھو ”صحیح مسلم“ صفحہ ۲۰۷ جلد ۱۰ ”مسند امام احمد“۔

قال رسول الله ﷺ عرضت على اعمال امتي حسنها (۱۰) وسينها.

(۱۰) طبرانی میں حذیفہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے:

عرضت على امتي البارحة لدى هذه الحجرة حتى لانا اعطرف بالرجل فهم من احدكم بصاحبه.

ترجمہ: یعنی ”رات کو میری سب امت اس حجرے کے پاس مجھ پر پیش کی گئی یہاں تک کہ بیشک میں اُن کے ہر شخص کو اس سے زیادہ پہچانتا ہوں جیسا تم میں کوئی اپنے ساتھی کو پہچانے۔“ علامہ خفاجی ”نسیم الریاض“ میں فرماتے ہیں کہ حضور پر تمام خلقت پیش کی گئی۔

عرضت عليه الخلايق من الحان ادم الى قيام الساعة فعرفهم كلهم كما علم ادم الاسماء۔ =

ترجمہ: یعنی ”میری امت کے اچھے بُرے اعمال پیش کیے گئے۔“ رواہ ابن ماجہ جب حضور ہمارے اعمال کے واقف ہیں تو وہ کیوں نہ نعت و قیام سے خوش ہوں گے ضرور خوش ہوں گے۔ تمام علماء کا یہی مذہب کہ آپ اپنی امت (۱۱) کو دیکھ رہے ہیں امام ابن الحاج ”مدخل“ میں اور امام قسطلانی ”مواہب“ میں فرماتے ہیں:

قال علماءنا رحمهم الله لا فرق بين موته وحياته ﷺ و في مشاهدته لامته و معرفته باحوالهم و نياتهم و عزائمهم و خواطرهم و ذالك جلي عنده لا خفاء به.

ترجمہ: یعنی ”ہمارے علمائے نے فرمایا کہ حضور ﷺ کا موت اور حیات میں کوئی

= ترجمہ: یعنی ”آدم سے لے کر قیامت تک کی تمام مخلوقات حضور پر پیش کی گئی، حضور نے سب کو پہچان لیا جیسے آدم نے تمام نام سیکھ لیے۔“

پس خلاصہ بات یہ ہے کہ ہمارا کوئی فعل زمانہ گزشتہ ہو یا آئندہ، مرد ہو یا عورت آپ سے پوشیدہ نہیں۔ فہو المراد۔

(۱۱) عالم دنیا میں بھی دیکھ رہے ہیں اور عالم برزخ میں بھی وہ مشاہدہ کرتے ہیں۔ کما فی مشکوٰۃ صفحہ ۱۵۔

جب منکر کبیر قبر میں مردہ کے پاس آتے ہیں تو بٹھا کر پوچھتے ہیں:

من ربك وما دينك۔

پھر فرماتے ہیں:

ما تقول في هذا الرجل۔

یعنی ”اس مرد کے حق میں تو کیا کہتا ہے۔“

اس میں شک نہیں کہ ہذا حاضر کے لیے ہے غائب کے لیے نہیں جس سے ثابت ہوا کہ حضور قبر میں جہاں کوئی مرے خواہ مشرق میں، خواہ مغرب میں، دکن اور شمال جہاں بھی ہو وہاں حضور پہنچتے ہیں۔ طاعون وغیرہ میں خیال کریں کہ آپ کہاں کہاں جاتے ہیں ایک آن واحد میں۔ زیادہ تشریح دیکھنی ہو تو میری کتاب ”نہرۃ الحق“ جس کی قیمت ۱۶ ہے دیکھئے۔ پس صہب معلوم ہوا کہ آپ ہر ایک جگہ پہنچتے ہیں تو میلاد میں ان کا شامل ہونا بعید نہ ہوگا۔ فافہم ۱۲

فرق نہیں۔ حضور اپنی امت کو دیکھ رہے ہیں ان کے ہر حال، ہر نیت، ان کے ہر ارادے، ان کے دلوں کے ہر خطرہ کو جانتے ہیں جس میں کسی طرح کی پوشیدگی نہیں ہے۔“ علماء ربانین کا مذہب ہے خدا سب کو اسی پر رکھے۔ آمین

يا ايها النبي انا ارسلنك مشاهدا و مبشرا و نذيرا او داعيا الى الله باذنه و سراجا منيرا.

ترجمہ: یعنی ”اے نبی بیشک بھیجا ہم نے تجھے گواہ اور بلانے والا اللہ کی طرف، اُس کے حکم سے اور چراغ روشن۔“

اس آیت سے ثابت ہوا کہ آپ سراج ہیں اور سورج کو بھی خدا نے سراج فرمایا ہے۔ تبرک الذي جعل في السماء بروجا و جعل فيها سراجا و قمرا منيرا. و جعل الشمس سراجا.

سورج کا خاصہ ہے کہ جہاں جاؤ وہاں موجود ایسا ہی نبی ﷺ کو جانو وہ بھی ہر جگہ ملاحظہ فرما رہے ہیں کوئی جگہ ان سے پوشیدہ نہیں۔

نیز چراغ کا کام ہے اندھیرے کو روشن کرنا ایسا ہی حضور نے ظلمتِ کفر کو دور کر کے جہان کو روشن کر دیا۔

چراغی روشن از نور خدائی

جہاں را دادہ از ظلمت های

چراغ گھر والوں کے لیے امن اور راحت کا سبب ہوتا ہے چور کو شرمندگی اور تکلیف کا باعث ہوتا ہے۔ اسی واسطے وہابیوں اور دیوبندیوں کو آپ کے نور کی شعاعیں نہیں بھاتیں۔ منیرا تاکید کے لیے ہے۔ یعنی ایسا چراغ جو ہر طرح روشن ہے۔ کبھی بجھ گا نہیں۔

یریدون لیطفؤ نور الله بافوا انهم والله متم نورہ الخ وہابی دیوبندی اس نور کو اپنے عقیدہ میں بجھا چکے ہیں کہتے ہیں کہ وہ مرکز (۱۲) بعض اہل (اونٹ) اپنی مثل سمجھ کر مٹی میں ملنا یعنی خاک ہو جانا مانتے ہیں حالانکہ حضور =

میں مل گئے ہیں ایسا ہی امام قسطلانی نے ”مواہب“ جلد ۱، صفحہ ۴۱۰ میں لکھا ہے:

و قد اجاب الشيخ بدرالدين انور كشي من سوال رويته جماعة له عليه الصلوة والسلام في ان واحد اقطار متباعدة مع ان رويته ﷺ حق بانه ﷺ سراج و نور الشمس في هذ العالم مثل نورہ في العوالم كلها و كما ان الشمس يراها كل من في الشرق والمغرب في ساعة واحدة وبصفاته مختلفه فكذلك والنبي ﷺ والله در القائل.

كالبدر من اى النواحي جنته

يهدى الى عينيك نورا ثاقبا

امید ہے کہ منصف مزاج آدمی ان دلائل کو دیکھ کر انکار نہ کرے گا۔

والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم.

قولہ: قیام جو پیمائش کے وقت کیا جاتا ہے۔ سو اس کا ثبوت زمانہ صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین اور امامان مجتہدین سے نہیں ملتا۔ الخ

اقول: قیام کا ثبوت تو میں پہلے لکھ آیا ہوں وہاں دیکھو اگر کہو کہ اس ہیئت پر قرونِ ثلاث میں نہیں پایا گیا اس واسطے یہ جائز نہیں گو علیحدہ علیحدہ ہر ایک عمل جائز ہے تو میں کہتا ہوں کہ یہ قاعدہ ہمارے ہی لیے ہے یا کہ تمہارے لیے بھی ہے۔ اگر اس بات کو تم بھی مانتے ہو تو

= نے صاف فرمادیا ہے کہ نبی زندہ ہوتے ہیں ان کے جسموں کو مٹی نہیں کھاتی۔ ایسے رسول کے دشمن ہیں کہ ان کو دشمنی نے اندھا کر دیا ہے۔ کیا کل نفس ذائقة الموت سے پھر زندہ ہونا ناممکن ہے۔ اگر ناممکن ہے تو پھر ایسے عقیدے والے قطعی کافر۔ اگر مرہ موت کا کچھ کر پھر زندہ ہونا نبیوں کے لیے ثابت ہے تو پھر کیا اعتراض اگر آیت قل انما انا بشر مثلکم کی تشریح درکار ہے جس میں وہابیوں کے تمام شبہوں کے جواب ہیں تو کتاب ”آنحضرت کی بشریت“ اس پتہ سے قیمت ۳۰ روپے منگوالو (میٹر چشمہ فیض کوٹلی لوہاراں ضلع سیالکوٹ) جو لوگ بشر مثلکم اپنی مثل بشر کہتے ہیں وہ حضور کو پورے طور پر سورج کی طرح ہر جگہ حاضر سمجھیں کیونکہ مماثل تامہ سے یہ اپنی مثل کہتے ہیں یہاں بھی مماثل تامہ سے ہر جگہ حاضر جائیں۔ ۱۲

مفصلہ ذیل باتیں قرآن وحدیث سے ثابت کرو پھر ان کا عمل قرون ثلاثہ سے ثابت کرو۔

۱- صرف نحو کا پڑھنا پڑھانا زمانہ نبوت میں نہ تھا تم نے کیوں جائز رکھا ہے۔

۲- قرآن کے اعراب یعنی زیر زبر لکھنا حدیث سے ثابت کرو۔

۳- مخالف اسلام کے رد میں کتابیں تصنیف کرنی قرون ثلاثہ سے ثابت کرو۔

۴- عالم کو امامت کے لیے تنخواہ پر رکھنا مدرسوں اور انجمنوں میں تنخواہ پر رکھنا قرآن و

حدیث سے ثابت کرو۔

۵- چند لے کر ہفتہ وار اخبار کا جاری کرنا پھر اس میں غریب فندانام رکھ کر عوض مسئلہ

بتانے کے پیسے وصول کرنا، کسی مسئلہ کا عوض چار آنہ، کسی کا دو آنہ، کسی کا ایک آنہ،

اس کا ثبوت درکار ہے۔

۶- انجمنوں میں سال بہ سال جلسہ کر کے روپیہ جمع کرنا کس حجت شرعیہ سے جائز ہے۔

۷- مسجدوں میں ایک شخص مقرر کرنا تاکہ وضو کے لیے پانی تیار کر رکھا کرے قرون

ثلاثہ سے ثابت کرو۔

۸- اصول حدیث مقرر کرنا، حدیثوں کے نام صحیح، ضعیف، موضوع، منسوخ، متروک،

موقوف وغیرہ رکھنا حضور سے ثابت کرو۔

۹- قرآن کا ترجمہ اور تفسیر کر کے فروخت کرنا قرون ثلاثہ سے ثابت کرو۔

۱۰- مسجدیں چونے گچ کرانی، اُن پر پیتل یا تانبا وغیرہ سے گھڑیاں لگانا، نہ یہ حضور

نے کیا، نہ حکم دیا نہ ان کے عہد میں ہوا، اس کو کیوں جائز رکھا گیا ہے۔ تلک

عشرہ کامکہ۔

عجیب لطیفہ

اگر ہٹ دھرمی سے یہی کہتے جاؤ کہ اسی ہیئت اسی طریق سے محفل میلاد منعقد

کرنا قرون ثلاثہ میں نہیں پایا گیا اور نہ ہی آپ نے اس کا حکم دیا ہے تو میں کہتا ہوں کہ آپ

اسی ہیئت اسی طریق میلاد کو حضور سے منع ثابت کریں اگر آپ ثابت نہ کر سکیں اپنی طرف

سے ہی میلاد کو منع کریں تو آپ نے وہ کام کیا جو حضور سے ثابت نہیں بتاؤ بدعت کا مرتکب کون ہوا۔

ہمیں الزام دیتے تھے قصور اپنا نکل آیا

بدعت کا بیان

اگر یہی قاعدہ ہے کہ جو قرون ثلاثہ میں ہو وہی سنت ہے تو چاہیے کہ رفض و نفاق

وغیرہ بھی سنت ہو کیونکہ قرون ثلاثہ میں رافضی بھی تھے تو اس تمہارے اصول سے رافضی

منافق ہونا بھی سنت ہے۔ تمہارا یہ اصول کہ جو قرون ثلاثہ میں نہ ہو وہ بدعت (۱۳) ہے، غلط

ہے بدعت وہی ہوگا جو قرآن وحدیث کے خلاف ہوگا:

كما قال الشافعي ما احدث و خالف كتابا او سنة او

اجماعا او اثرا فهو البدعة الضلالة.

(ترجمہ) یعنی ”جو ایسی نئی بات ہو جو مخالف ہو کتاب اللہ کے یا حدیث یا اجماع

یا قول صحابی کے تو وہ بدعت ضلالہ ہوتی ہے۔“

جو مخالف نہ ہو اور کام اچھا اور تعریف کیا گیا ہو تو وہ بدعت نہیں جس کی مذمت آئی

ہے۔ صحابہ قیام کو جائز رکھتے تھے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کا یہ قول کہ ہمیں حضور سے زیادہ کوئی

محبوب نہ تھا۔ مگر آپ کی تشریف آوری کے وقت ہم قیام نہ کرتے ہمیں علم تھا کہ آپ کو

تکلف پسند نہیں مگر حسان بن ثابت قیام کیا کرتے اس پر صبر نہ کر سکتے کہ حضور آئیں اور یہ

بیٹھے رہیں اور یہ فرماتے کہ نہیں لائق اس شخص کو جو دین اور عقل رکھتا ہو کہ حضور کو دیکھے اور

قیام نہ کرے اور حضور نے پسند فرما کر اسی پر اس کو ثابت رکھا۔ تنبیہ المفترین صفحہ ۱۲

حضور کا قیام کرنا بلکہ قیام کا امر کرنا پہلے میں ثابت کر آیا ہوں اب دوبارہ سنئے

(۱۳) اگر جو قرون ثلاثہ میں نہ ہو وہی بدعت ہوتا ہے۔ تو چاہیے کہ امام بخاری کا یہ فعل کہ وہ لکھتے ہیں کہ صحیح

بخاری کا ترجمہ کرنے کے وقت ہر ایک حدیث کے لکھنے سے پہلے میں نے دو نقل پڑھے ہیں۔ پھر وہ حدیث لکھی

ہے۔ مگر امر بدعت ہونا چاہیے۔ کیونکہ یہ قرون ثلاثہ سے ثابت نہیں۔ ۱۲

حضرت ﷺ کا ارشاد ہے:

قوموا الی سیدکم۔

(ترجمہ) یعنی ”اپنے سرداروں کے لیے کھڑے ہو جاؤ۔“

تو پھر کیوں نہ ہم اپنے سردار دو جہان کے لیے کھڑے ہوں۔ بہت سی حدیثوں میں آپ کا سردار ہونا مذکور ہے۔

انا سید الناس یوم القیمة۔ بخاری، مسلم

انا سید ولد ادم فی الدنیا والاخرۃ ولا فخر۔ الحدیث

(ترجمہ) یعنی ”میں دنیا اور آخرت میں میں بنی آدم کا سردار ہوں کوئی فخر کی بات نہیں۔“ پس آپ نے سمجھ لیا ہوگا کہ حضور کے لیے قیام کرنا حضور کے حکم سے ہے۔ کیونکہ آپ سردار ہیں اور سردار کے لیے آپ نے قیام کا ارشاد فرمایا۔ بعض لوگ ”سیرۃ شامی“ کی عبارت لا اصل له لکھ کر بتاتے ہیں کہ میلاد کی کچھ اصل نہیں اُس کی اگلی عبارت نہیں لکھتے۔ آگے لکھا ہے:

اذا انفق المنفق تلك الليلة و جمع جمعا اطعمهم ما يجوز

و اسمعهم ما يجوز بجميع ذالك جائز و ثياب فاعله۔

(ترجمہ) یعنی ”جس نے اس رات کو طیب کھانا کھلایا اور صحیح روایتیں میلاد کی بابت سنائیں یہ سب کام جائز اور اس کے کرنے والے کو ثواب ہے۔“ صاحب ”سیرۃ شامی“ نے تو ابن جزری سے منکروں کی یوں مٹی پلیدی کی ہے: لم یکن فی ذالك الارغام الشیطان و سرور اهل الایمان۔ ترجمہ: یعنی ”میلاد میں شیطان کے لیے جلن ہے ایمان داروں کے لیے خوشخبری ہے۔“

اس سے عقلمند خود اندازہ کر سکتے ہیں کہ منکر میلاد ابن جزری کو کس ٹولہ میں شمار کرتے ہیں۔

مولانا نے بہت سے ہاتھ پاؤں مارے ہیں کہ کسی طرح یہ محفل میلاد ناجائز قرار

دی جائے کہا کہ یہ قیام اگر حضور کے لیے ہوتا تو خاص وقت میلاد میں نہ ہوتا وغیرہ وغیرہ اور بہت سے عقلی دھکونے قائم کر کے ایسی پاک مجلس کو کھیل کود کہہ کر ناجائز قرار دیا ہے۔ انفس مولوی صاحب کو اتنا پتہ نہیں کہ بظاہر تعظیم ایک وقت یا ایک جگہ مقرر ہوتی ہے۔ ہر وقت نہیں یا ہر جگہ نہیں گودل میں ہر وقت ہو۔ خشوع و خضوع نماز میں خاص ہے۔ اس وقت ضروری ہے کہ خدا کو سمیع و بصیر سمجھا جائے اور نہیں اتنا تو ضروری ہے کہ خیال کرے کہ خدا مجھ دیکھتا ہے۔ حالانکہ وہ ہر وقت دیکھتا ہے۔ ہر وقت مثل نماز کے حکم نہیں کہ سمیع و بصیر جان کر خشوع کیا جائے۔ ہر وقت خشوع خضوع چھوڑا آپ تو پانچخانہ پھرنے کے وقت خدا کے رو برو سر کھول کر بیٹھ جاتے ہیں اس وقت خدا کا ادب نہیں کرتے۔

ان اعتراضوں کا جواب یہی ہوگا کہ خدا نے ایک وقت تعظیم کے لیے مقرر کیا ہے۔ خدا نے اپنے لیے فرمایا:

خذوا زینتکم عند کل مسجد۔ اوہم فی صلوٰتہم خاشعون۔

اور حضور کی تعظیم کے لیے فرمایا:

و تعزروہ^(۱۳) و توقروہ۔

پس مولوی صاحب کا اعتراض کہ خاص وقت میلاد میں تعظیم کیوں مقرر ہے رفع ہوا۔ مولوی صاحب تو شاید اقیموا الصلوٰۃ اور ہم علی صلوٰتہم دائمون سے ہر وقت نماز پڑھنی ثابت کرتے ہوں گے جو عین حماقت ہے۔ اگر ان ہزلیات کا مفصل جواب دیکھنا ہو تو کتاب ”انوار ساطعہ در بیان مولود و فاتحہ“ منگوا کر دیکھئے لاہور سے مل سکتی ہے۔

قیام تعظیمی کا حضرت امام اعظم سے ثبوت

چونکہ مولوی صاحب بظاہر مقلد کہلاتے تھے۔ اس واسطے ان کو لازم تھا کہ امام صاحب کو وہ دیکھتے کہ قیام تعظیمی جائز کہتے ہیں یا نہیں۔ سنئے میں بتاتا ہوں کہ

(۱۳) یعنی ”نبی کی تعظیم و توقیر کر“ دوسری جگہ ایمان والوں کی صفت میں فرمایا: فالذین امنوا بہ و عزروہ و نعروہ الخ یعنی ”امت نبی اُمی کے وہ لوگ جو نبی پر ایمان لائیں گے اور ان کی مدد کریں گے اور اس کی تعظیم و توقیر کریں گے“ ثابت ہوا کہ جو نبی کی تعظیم کے لیے کھڑے ہو جاتے ہیں انہی کے لیے خدا نے اپنی رحمت لکھ رکھی ہے۔ ۱۲

و به قال حدثنا عبد الله بن محمد ابنه مكرم بن احمد انبا
ابن عطيه انباء ابن سماعة انبا ابو يوسف قال كان
ابو حنيفة في المسجد الحرام يفتي الناس فوقف عليه
جعفر بن محمد ففطن له فقام ثم قال يا ابن رسول الله
ﷺ لو شعرت بك اول ما وقفت ما راني الله اقعده و
انت قائم فقال له اجلس يا ابا حنيفة فاجب الناس فعلى
هذا ادركت ابائي. مناقب مؤقف جلد صفحہ ۲۶ مطبوعہ حیدرآباد
(ترجمہ) یعنی ”امام یوسف کہتے ہیں کہ امام اعظم ایک بار مسجد الحرام میں بیٹھے
تھے۔ لوگ آتے اور مسائل پوچھتے اور آپ جواب دیتے جاتے تھے۔
اتنے میں امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ وہاں تشریف لائے اور یہ حالت
کھڑے دیکھ رہے تھے کہ امام ابوحنیفہ کی نظر آپ پر پڑی۔ فراست
سے دریافت کر کے کھڑے ہو گئے تعظیماً۔ اور فرمایا: یا ابن رسول اللہ
ﷺ اگر پہلے سے مجھے معلوم ہوتا کہ آپ کھڑے ہوئے ہیں
خدا تعالیٰ مجھے اس حالت میں نہ دیکھتا کہ میں بیٹھا رہوں اور آپ
کھڑے رہیں۔ آپ نے فرمایا: اے ابوحنیفہ بیٹھ جاؤ لوگوں کو جواب
دو میں نے اپنے آبا اجداد کو بھی اسی مسلک پر پایا ہے۔“

دیکھئے امام صاحب جن کے ہم مقلد ہیں وہ کس قدر قیام نہ کرنے کو برا سمجھتے ہیں
جب کہ امام صاحب سے قیام ثابت ہوا تو پھر مقلد کے لیے یہ حق نہیں کہ قیام کو شرک یا
بدعت کہے۔ فافہم۔ ایسے نیک کام کو جو حضور کی محبت پر دال ہے منع کرنا اور شک کرنا کہ یہ
نیک کام نہیں لویا عدا اپنے آپ کو دوزخ میں ڈالنا ہے۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے:
الْقِيَامُ فِي جَهَنَّمَ كُلُّ كَمَارٍ عَنِيدٌ مِّنَّا عِلَّ خَيْرٍ مَّعْتَدٍ مَّرِيبٍ.
(ترجمہ) یعنی ”ڈال دو دوزخ میں ہر ایک منکر عناد کرنے والے کو، منع کرنے
والے کو نیک کام سے، حد سے نکل جانے والے کو، شک کرنے والے کو۔“

پس جو شخص محفل میلاد سے منع کرے گا وہ ضرور اس آیت کا مصداق ہوگا۔
مولوی رشید احمد کے فتویٰ کا جواب گزر چکا ہے۔ دوبارہ لکھنے کی حاجت نہیں۔
فلیرجع ثم۔

وہابیوں کی ایک جعل سازی کا انکشاف

ابوایوب کا قول معتمد کے حوالہ سے احمد بن محمد مصری کی طرف سے عمل مولد مذموم
ہونا لکھ مارا حالانکہ نہ ہی ”قول معتمد“ کوئی کتاب ہے۔ نہ ہی اس میں یہ لکھا ہوا ہے۔ یہ محض
فریب دہی ہے۔ جیسا کہ (کتاب) ”اذاقۃ الآثام لمناہ عمل المولد والقیام“
(مطبوعہ مطبع اہل سنت بریلی) میں امام المحققین ختام المدققین ایتہ من آیات رب
العلمین بقیۃ السلف حجة الخلف اعلیٰ حضرت سیدنا مولانا مولوی نقی علی خان
صاحب مرحوم بریلوی نے لکھا ہے:

وهو هذا ”قول معتمد کا حوالہ دیا اور بشیر قزوینی نے ”عالیۃ الکلام“ اور نواب
بھوپالی نے ”کلمۃ الحق“ میں احمد بن محمد مصری کی طرف کیا ہے اور مطالبہ محکم کے وقت کسی
صاحب سے اس کا وجود بھی ثابت نہ ہو سکا“ اور بعد چند سطور کے لکھا ہے ”اور ”قول معتمد“
کا اعتبار کیا وجود بھی ڈپٹی امدا علی کی الماری کے سوا تمام عالم میں ثابت نہیں کر سکتے۔ پس
جس وقت کوئی ”قول معتمد“ کا وجود ثابت کرے گا۔ اسی وقت مستحق جواب کا ہوگا۔“

ابن حاج کی عبارت لکھنے میں بھی خدا کا خوف نہ رہا ان کی عبارت قطع بریدہ لکھ کر
لوگوں کو دھوکا دیا پوری عبارت نہ لکھی۔ دیکھو علامہ شہاب الدین خفاجی محشی ”بیضاوی“ نے
اپنے رسالہ ”عمل میلاد“ میں ابن حاج کی پوری عبارت لکھی ہے۔

قال العلامة ابن الحاج في المدخل المولد مما احدثه
الناس و قد احتوى على بدع و محرمات كالرقص
بالدف والآلات الطرب مما يليق بسائر الزمان الذي من
الله علينا فيه بسيد الاولين والآخرين الى ان قال و قد

ارتکب بعضهم فيه ما لا ينبغي من اللهو فان خلاعن ذلك واقتصر فيه على الطعام والمسرة فهو بدعة حسنة. (ترجمہ) یعنی ”کہا شہاب الدین خفاجی نے کہ علامہ ابن حاج نے فرمایا ہے کہ مولد جس کو آدمیوں نے نکالا ہے یہ شامل ہے بدعت اور محرمات کو جیسے رقص اور آلات طرب جو کسی وقت کرنے کے لائق نہیں پھر اس وقت میں کیونکر لائق ہوں گے کہ اس وقت سید الاولین کے پیدا ہونے سے ہم پر خدا نے احسان کیا ہے۔ یہاں تک کہ کہا ابن حاج نے کہ بعض مرتکب ہو گئے لہو کے اور بیہودہ باتوں کے اگر یہ خالی ہو محرمات سے اور اختصار کیا جائے کھانا کھلانے اور مسرت پر تو یہ کام نیا اچھا ہوگا۔“ دیکھو ابن حاج تو میلاد کو جو خالی ہو منوعات سے اچھا عمل بتاتے ہیں یہ نام کے مولوی دھوکا دینے سے باز نہیں رہتے۔

قولہ: (صفحہ ۱۱) ”انعتاد محفل میلاد اور قیام وقت ذکر پیدائش آنحضرت ﷺ کے قرون ثلاثہ میں ثابت نہیں ہوا۔ پس یہ بدعت ہے اور علیٰ ہذا القیاس بروز عیدین پنج شنبہ وغیرہ میں فاتحہ مرسومہ ہاتھ اٹھا کر دعا کا پڑھنا پایا نہیں گیا۔ البتہ نیابت عن المیت بغیر تخصیص ان امور مرقومہ سوال کے للہ مساکین و فقاء کو دے کر ثواب پہنچانا ثواب ہے۔“

بیان ختم و درود

اقول: میلاد کے لیے بار بار لکھنے کی حاجت نہیں۔ عقلمند کے لیے اشارہ ہی کافی ہے۔ عیدین و پنج شنبہ میں فاتحہ (۱۵) دینا منع نہیں ہے۔ بلکہ موجب نجات ہے۔ یہ بات تو (۱۵) جواز فاتحہ: انبالہ شہر میں جناب میر غلام بھیک صاحب نیرنگ، بنزل سیکرٹری جمیعہ مرکز یہ تبلیغ الاسلام کے مکان پر ایک مختصر سا اہل شہر کا جلسہ ہوا۔ جس میں مولوی سراج احمد صاحب مدرس مدرسہ دیوبند یہ اور جناب مولوی چراغ علی صاحب مدرس مدرسہ دیوبند نے مولوی محمد مسلم صاحب دیوبندی افسر مدرس مدرسہ عربیہ انبالہ چھاؤنی محمد شیت صاحب جودت حافظ محمد صدیق صاحب امام مسجد کبواں انبالہ شہر کی موجودگی میں =

مخالف (۱۶) بھی مانتا ہے کہ صدقہ مردہ کو پہنچتا ہے یہ بھی پوشیدہ نہیں ہے کہ قرآن شریف کا ثواب ضرور پہنچتا ہے۔ حضرت علی سے روایت ہے کہ فرمایا رسول کریم ﷺ نے: من مرّ علی المقابر و قرء قل هو اللہ احد احدی عشرۃ مرۃ ثم وهب اجرہ للاموات اعطی من الاجر بعد الاموات۔ شرح صدور صفحہ ۱۳۰، (شرح الصدور باب فی قرأۃ القرآن للمیت او فی القبر صفحہ ۲۱۸ مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت لبنان) ترجمہ: یعنی ”جو گزرے قبرستان میں اور گیارہ بار قل شریف پڑھ کر مردہ کو بخشے تو حضرت فرماتے ہیں کہ جتنے قبرستان میں مردے ہوں گے اتنا ہی اس پڑھنے والے کو ثواب ہوگا“ جبکہ صدقہ میت کو پہنچتا ہے۔ جیسا کہ حدیث میں آیا ہے:

عن انس سمعت رسول اللہ ﷺ یقول ما من اهل میت یموت منه میت، فیتصدقون عنه بعد موتہ الا أهداها له جبرائیل علی طبق من نور ثم یقف علی شفیر القبر فیقول یا صاحب القبر العمیق نفذه هدیۃ أهداها الیک اهلک فاقبلها فتدخل علیہ فیفرح بہا و یستبشر و یحزن جبر انہ الزین لا یهدی الیہم شیء۔

(شرح الصدور باب ما ینفع المیت فی قبرہ صفحہ ۲۱۶ مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت لبنان)

= متفق علیہ یہ فیصلہ کیا کہ فاتحہ کرنا صدقہ دینا اور اس صدقہ کا ثواب میت کو پہنچانا کھانا دینا، کھانا سنانے رکھ کر، بیٹھ کر یا کھڑے ہو کر کسی طرح قرآن شریف پڑھ کر پڑھنے اور کھانے کا ثواب میت کو پہنچانا ہر طرح مستحسن اور جائز ہے۔ مگر کسی دن یا وقت یا شے یا شکل فاتحہ خوانی کا اہتمام اس نیت سے کہ اس طرح یا اس دن یا اس مہینے کے بغیر فاتحہ کا ثواب میت کو نہ پہنچے گا۔ یا اس کے ترک سے کوئی گناہ لازم آئے گا، ناجائز ہے۔ (خاکسار حکیم محمد سعید اللہ میکشن انصاری سفیر جمیعہ مرکز یہ تبلیغ اسلام انبالہ شہر)

(۱۶) حدیث ترمذی میں ہے کہ ”جن لوگوں نے قربانی نہیں کی ان کی طرف سے حضور خود قربانی کیا کرتے ہیں۔“ جس سے معلوم ہوا کہ دوسرے کے لیے مردہ ہو یا زندہ صدقہ جائز ہے۔ ۱۲

ترجمہ: یعنی ”کوئی شخص فوت ہو جائے اس کے بعد وارث اس کے یا اور کوئی“ (۱۷) صدقہ کریں اس صدقہ کا ثواب روح میت کو بخشیں تو جبرائیل وہی صدقہ ایک نوری طباق میں رکھ کر قبر پر جا کھڑے ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اے قبر والے یہ ہدیہ لو۔ تمہارے اہل نے بھیجا ہے۔ پس وہ مردہ قبول فرماتا ہے پس وہ نہایت خوش ہوتا ہے اور اس کے ہمسائے غمناک ہوتے ہیں کہ ہمیں کچھ نہیں ملا۔“

لو تصدق علی المیت او دعا له بعث اللہ تعالیٰ الی

(۱۷) ہدایۃ السائل صفحہ ۴۰۹ میں نواب صدیق حسن نے اس مسئلہ کو مفصل بیان کیا ہے۔ انہوں بہت حدیثیں لکھی ہیں کہ ”در حدیث آمدہ ابوہریرہ:

ان رجلاً قال للنبی ان ابی مات و لم یوص فینفعہ ان تصدق عنہ قال نعم۔ رواہ احمد و مسلم و الترمذی و ابن ماجہ

و عن عائشہ رضی اللہ عنہا ان رجلاً قال النبی ﷺ ان امی افلت نفسہا و اراہا لو تکلمت تصدقت فهل لہا اجر ان تصدقت عنہا قال نعم۔ متفق علیہ

و عن ابن عباس ان رجلاً قال رسول اللہ ﷺ ان امی توفیت اینفعہا ان تصدقت عنہا قال نعم قال فان لی مخرفا فانا الشہدک انی قد تصدقت بہ عنہا۔ رواہ البخاری

(ہدایۃ السائل صفحہ ۴۰۹ مطبوعہ مطبع ریس المطابع شاہجہانی واقع بھوپال ان حدیثوں کا مطلب یہ ہے کہ ”حضور سے پوچھا گیا کہ صدقہ میت کے لیے کیا جائے تو پوچھتا ہے کہ نہیں، میت کو فائدہ ہوتا ہے یا نہیں، آپ نے فرمایا: ہاں فائدہ ہوتا ہے۔“ آگے صفحہ ۴۱۰ میں لکھتے ہیں کہ شرح کثر گفتہ انسان مرا میرسد کہ ثواب عمل عود ہوائے غیر بگرداند نماز باشد یا سروزہ یا حج یا صدقہ قرات قرآن یا جز آن از جمیع انواع برواں میرسد بہ میت نفع میدہد او مرا نزدیک اہل سنت انہا مسلم جلد: ۱، صفحہ ۳۲۳

(ہدایۃ السائل صفحہ ۴۱۰ مطبوعہ مطبع ریس المطابع شاہجہانی واقع بھوپال

المیت ذالک علی طبق من نور۔

ترجمہ: ”جو زندہ پیروں فقیروں کو دیا جاتا ہے۔ اس کو تو مخالف بھی مانتے ہیں کہ وہ لیتے ہیں اور خوش ہوتے ہیں۔“

اب سنئے دوسری حدیث:

عن انس رسول اللہ ﷺ قال ان رجلاً من اہل الجنة یشرف یوم القیامۃ علی اہل النار فینادیہ رجل من اہل النار یا فلان اما تعرفنی فیقول لا اعرفک من انت فیقول انا الذی مررت بی فی الدنیا فاستقیتمنی شربۃ ماء فسقیتمک فال عرفت فاشفع لی بہا عند ربک فیستل اللہ تعالیٰ فیشفع فیہ فیخرج من النار۔

رواہ البیہقی و ابویعلیٰ و الطبرانی و ابن ماجہ صفحہ ۲۷۰، ہکذا فی بدور السافرہ (ترجمہ) یعنی ”انس رسول اللہ ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جنتی لوگ دوزخیوں کے روبرو کیے جائیں گے۔ ایک آدمی دوزخیوں سے پکار کر کہے گا: اے فلا نے کیا تو نے مجھے پہچانا ہے پس وہ کہے گا کہ میں نہیں جانتا کہ تو کون ہے۔ پس وہ بیان کرے گا کہ میں وہ آدمی ہوں کہ دنیا میں تو مجھ سے ملا سفر میں یا حضر میں اور تو نے مجھ سے پانی طلب کیا۔ میں نے تجھے پلا یا وہ کہے گا اب میں نے پہچانا ہے۔ پس کہے گا دوزخی، میرے لیے شفاعت کر اللہ سے پس وہ شفاعت کرے گا۔ دوزخی دوزخ سے نکالا جائے گا۔“

”کفایہ شعبی“ میں انس بن مالک سے مروی ہے:

قال قال رسول اللہ ﷺ اذا تصدق الرجل بنبیۃ المیت امر اللہ تعالیٰ جبرائیل علیہ السلام ان تحمل علی قبرہ مع سبعین الف ملک نور فیحملون الی قبرہ فیقولون

السلام عليك يا ولي الله هذه هدية فلان بن فلان اليك
قال فينلا لا قبره و اعطاء الله الف مدينة في الجنة و
زوجه الف حورا و اليه الف حلة و قضى الف حاقية.
”شرح اوراد“ اور ”بیہقی“ میں بھی یہ روایت ہے۔

ترجمہ: ”کہا حضرت انس نے فرمایا: رسول خدا نے کہ جس وقت کوئی آدمی
میت کی نیت سے صدقہ کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ جبرائیل کو فرماتا ہے کہ
اُس کی قبر کے پاس ستر ہزار فرشتوں کو ساتھ لے جاؤ اسی طرح کہ
سب کے ہاتھ میں نور ہو یہ فرشتے اس صدقہ کو اس مردہ کی قبر کے پاس
لے جاتے ہیں پھر کہتے ہیں السلام عليك يا ولي الله فلاں شخص
نے یہ ہدیہ بھیجا ہے۔ اس سے اس کی قبر روشن ہو جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ
ہزار شہر اس کو بہشت میں دیتا ہے۔ ہزار حوریں شادی کے لیے دیتا
ہے۔ ہزار حلقہ پہناتا ہے۔ ہزار حاجت بر لاتا ہے۔“

پس دانش مندوں نے اس بات کا نتیجہ پایا ہوگا کہ جو کسی مسلمان کو کھانا کھلائے یا
پانی پلائے اگر فوت ہو تو اس کی روح کو بخشے تو وہ کیونکر دوزخ میں رہ سکتا ہے۔ زہے نصیب
اس شخص کے جو سال بہ سال (۱۸) یا ماہ بہ ماہ (۱۹) یا ہفتہ وار (۲۰) صدقہ کرتا ہے۔ اور مردوں کی
ارواح کو بخشتا ہے۔

جب کہ ثابت ہوا کہ صدقہ کرنا اور قرآن پڑھ کر بخشنا دونوں میت کو فائدہ دیتے
ہیں تو بوقت کھانا کھلانے کے کچھ قرآن بھی پڑھا جائے۔ زیادہ نہیں تو صرف تین دفعہ ہی قل
شریف پڑھ لیں۔ وہ بھی قرآن کا حکم رکھتا ہے۔ جیسا کہ ”بخاری“ میں ہے:

قال رسول الله ﷺ قل هو الله احد تعدل ثلث القرآن.

(ہکذا فی مشکوٰۃ صفحہ ۱۸۰)

یعنی ”قل شریف تیسرا حصہ قرآن کے ثواب میں ہے جس نے تین دفعہ پڑھا۔“

گویا اس نے پورا قرآن شریف ختم کیا، تو کیوں نہ میت کے لیے باعث نجات ہوگا اور بیخ
شنبہ وعیدین کی بابت کچھ عرض کر دیا گیا ہے اور کچھ عرض کرتا ہوں وہ یہ کہ جب حکم صدقہ کا
عام ہے جس وقت کیا جائے جائز ہے منع نہیں تو جمعرات وعیدین میں بھی منع نہ ہوگا۔

ارواح مومنین کا جمعرات کو اپنے گھروں میں آنا

رہی یہ بات کہ ان دنوں میں ضرور صدقہ کیا جاتا ہے۔ کیا وجہ ہے سو اس کی وجہ یہ ہے:
عن ابن عباس يقول اذا كان يوم عيد او يوم جمعة او يوم
عاشورا او ليلة نصف من شعبان تاتي ارواح الاموات و
يقومون على ابواب بيوتهم فيقولون هل من احد يذكرنا
هل من احد يترحم علينا هل من احد يذكر غربتنا يا من
سكنتم بيوتنا و يا من سعدتم بما شقينا و يا من اقمتم في
اوسع قصورنا و نحن في ضيق قبورنا و يا من استدللتم
ايتنا منا و يا من نكهتم نساينا هل من احد يتفكر في غربتنا
و فقرنا كتبنا مطوية و كتبكم منشورة.

(خزانة الروايات هكذا في دقائق الاخبار صفحہ ۷۰، ۷۱)

ترجمہ: یعنی ”ابن عباس فرماتے ہیں کہ جب ہوتا ہے دن عید یا جمعہ یا عاشورہ

یا شب قدر کا مردوں کی روئیں اپنے دروازے پر آکھڑی ہوتی ہیں
اور کہتی ہیں کہ کوئی ہے جو ہمیں یاد کرے ہم پر رحم کرے ہماری غربتی کو
دیکھے جو ان گھروں میں زندہ وارث ہوتے ہیں ان کو روح میت اس
طرح کہتی ہے کہ تم ہمارے گھروں میں رہتے ہو ہمارے مال سے
چھین پاتے ہو تم فراخ مکان میں رہتے ہو ہم تنگ قبروں میں رہتے
ہیں ہمارے یتیموں کو تم نے ذلیل کیا ہے۔ ہماری عورتوں کو تم نے
نکاح کر لیا، ہے جو ہماری غربت کو سوچے ہمارے اعمال نامے لپیٹے
گئے ہیں تمہارے ابھی کشادہ ہیں۔“

اس سے معلوم ہوا کہ جن دنوں میں روح گھر آتی ہے ان دنوں میں صدقہ ضرور کرنا چاہیے تاکہ روح خوش ہوں۔

”دستور القضاء“ میں ”فتاویٰ نسفیہ“ سے منقول ہے:

ان ارواح المؤمنین یاتون فی کل لیلۃ الجمعة و یوم الجمعة فیقومون بفناء بیوتهم ثم ینادی کل واحد منهم بصوت حزین یا اہلی و یا اولادی و یا اقربائی اعطفوا علینا با الصدقة. الخ

(ترجمہ) یعنی ”ارواح مومنین ہر جمعرات و جمعہ کو اپنے گھروں میں آتی ہیں اور غمزدہ آواز سے پکارتی ہیں کہ اے میرے گھر والو! اے میری اولاد! اے میرے قریب! ہمیں صدقہ دو۔ ہم اس لیے ان دنوں میں صدقہ کرتے ہیں تاکہ ارواح میت خوش ہو جائیں۔“

غیر مقلدین کے امام جبکہ ان کے سامنے کھانا آجائے تو ان کو صبر کیسے آسکتا ہے۔ یہ تو کھانے پر جان دیتے ہیں انہوں نے سوچا کہ کھانا سامنے دیکھ کر ہم سے صبر تو ہونہیں سکتا۔ چلو ختم درود کو ہی منع کرو کہہ دو کہ یہ جائز ہی نہیں کھانا کھا کر دعا مانگا کریں گے۔ بے علموں کو اتنی سمجھ نہیں کہ جب کھانے کا نشان ہی کھا کر گرم کر دیا تو بخشنے کا کیا خاک۔

پس لائق یہی ہے کہ پہلے کھانا سامنے رکھ کر کلام الہی سے پڑھا جائے پھر اس کھانے اور کلام الہی کا ثواب روح میت کو بخشا جائے۔ پھر جن کو کھانا دیا گیا ہے وہ اسی جگہ کھائیں یا گھر لے جا کر کھائیں۔ کھا کر خدا کا شکر بجالائیں۔

الحمد لله الذی اطعمنا و سقینا و جعلنا مسلمین.

روپیہ پر کیوں نہیں ختم پڑھتے اس کا بیان

بعض کم فہم یہ اعتراض کرتے ہیں کہ روپیہ پیسہ پر کیوں نہیں ختم کہتے۔ سو اس کا مختصر جواب یہ ہے کہ ان پر اس واسطے ختم نہیں پڑھتے کہ اس کا بعینہ مردوں کے پاس پہنچنے کا

ذکر نہیں آیا جیسا کہ کپڑے اور کھانے کا بعینہ پہنچنے کا ذکر آیا ہے۔ اور نہ ہی یہ نقدی وہاں کام آتی ہے۔ یوم لا ینفع مال و بنون۔ ہاں اس کا ثواب ضرور ضرور پہنچتا ہے ختم اس پر نہیں۔

دسواں، تیجا، چالیسواں کا بیان

خدا تعالیٰ فرماتا ہے:

والذین جاؤ من بعدہم ليقولون ربنا اغفر لنا و لآخواننا الذین سبقون بالايمان.

ترجمہ: یعنی ”وہ لوگ جو بعد ان کے آئے ہیں کہتے ہیں کہ اے رب ہمارے بخش ہمیں اور ہمارے ان بھائیوں کو بھی بخش جو ہم سے پہلے گزر چکے ہیں، ساتھ ایمان کے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ مردوں کے لیے دعا مانگنا ضروری ہے۔ زندہ کی دعا سے وہ بخشے جاتے ہیں۔ حضور ﷺ فرماتے ہیں:

امتی امة مرحومة تدخل قبورها بذنوبها و تخرج من قبورها لا ذنوب علیها تمحص عنها باستغفار المومنین لها.

رواہ الطبرانی فی الاوسط عن انس ہکذا فی شرح الصدور صفحہ ۱۲۸ ترجمہ: یعنی ”حضرت انس فرماتے ہیں۔ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے میری امت مرحومہ ہے قبروں میں گناہ لے کر داخل ہوتی ہے۔ جب نکلے گی پاک نکلے گی گناہوں سے ان کے گناہ بہ سبب استغفار مومنوں کے دور ہو جائیں گے۔“

آج کل کے نئے فرقے والے بجائے استغفار اُلٹے ماں باپ کو کافر مشرک بناتے ہیں۔ اپنے آپ کو ہدایت یاب سمجھتے ہیں۔ کما قولہ تعالیٰ:

انہم اتخذوا الشیاطین اولیاء من دون اللہ و یحسبون انہم مهتدون.

(ترجمہ) یعنی ”تحقیق انہوں نے پکڑا شیطان کو دوست سوائے اللہ کے اور گمان کرتے ہیں کہ وہ ہدایت پر ہیں۔“

لائق تھا کہ کچھ ماں باپ و اقارب کو صدقہ یا استغفار سے مدد کی جاتی تاکہ وہ گنہگار بھی ہوں تو بھی بخشے جائیں۔ جیسا کہ ابی سعید خدری سے روایت ہے۔
قال رسول اللہ ﷺ يتبع الرجل يوم القيمة من الحسنات امثال الجبال فيقول ارنى هذا فيقال باستغفار ولدك لك.

رواه الطبرانی فی الاوسط والبیہقی کذا فی الشرح الصدور صفحہ ۱۷۷

(ترجمہ) یعنی ”حضرت فرماتے ہیں کہ ایک مرد کو دن قیامت کے نیکیاں پہاڑوں کے برابر ملیں گی وہ کہے گا یہ کہاں سے آئیں، کہا جائے گا تیرے فرزند نے تیرے لیے استغفار کی تھی۔“

پس ضروری ہوا اُس سے کہ مُردہ ماں باپ کے لیے صدقہ و درود و فاتحہ استغفار سے مدد کی جائے زیادہ نہیں تو جعرات^(۲۱)، محرم، عیدین کو ترک نہ کیا جائے کیونکہ ان دنوں

(۲۱)

”غزات الروایات“ میں ہے:

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ یقول اذ کان یوم عید و یوم جمعه او یوم عاشورہ او لیلۃ نصف من شعبان تاتی ارواح الاموات و یقومون علی ابواب بیوتہم فیقولون اهل من یترحم علینا هل من احد یدکر غربتنا یا من سکنتم بیوتنا یا من سعدتم بما شقینا یا من انتم فی اوسع قصورنا و نحن فی ضیق قبورنا یا من استذللتنا ایتنا منادیا من نکحتم نساंना هل من احد یتفکر فی غربتنا و فقرنا کتبنا مطبوتہ و کتبکم منشورہ۔

(ہکذا فی کنز العباد و دقائق الاخبار الامام الغزالی)^(۲۲)

ترجمہ: ملخصاً یعنی ”ابن عباس فرماتے ہیں کہ عید کے روز، جمعہ کے، عاشورہ کے دنوں میں، شب قدر میں مُردوں کی ارواح اپنے گھروں کے دروازہ پر آ کر کھڑی ہوتی ہیں اور کہتی ہیں کیا کوئی مدد کرتا ہے۔ ہماری غربت کو اسے ہمارے گھروں کے رہنے والو تم کشادہ گھروں میں رہتے ہو۔ ہم تنگ قبروں میں وغیرہ وغیرہ۔“

میں ارواح اموات آتے ہیں۔

حضرت شاہ عبدالعزیز نے ”تفسیر عزیزی“ صفحہ ۱۰۵ میں لکھا ہے:

”نیز دامرد است کہ مردہ دمران حالت مانند غرقی ست کہ انتظار فریاد مرسی می برد و صدقات و ادعیہ و فاتحہ دمریں وقت بسیاس بکام آدمی آید و ازیں جاست کہ طوائف بنی آدم تا یک سال و علی الخصوص تا یک چلہ بعد موت دمریں نوع امداد کوشش تمام می نمایند۔“

(تفسیر عزیزی فارسی تفسیر سورہ انشقت زیر آیہ وَالْقَمَرِ اِذَا تَسَّقَّ آیت: ۱، جلد ۳، صفحہ ۱۱۳ مطبوعہ مکتبہ حقانیہ کاشی روڈ کوئٹہ، ایضاً (اردو ترجمہ) جلد ۲، صفحہ ۷۷ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی) ”شرح برزخ“ میں ہے:

ینبغی ان یواظب علی الصدقة للمیت الی سبعة ایام و قبل الی اربعین فان المیت یشوق الی بیتہ۔

ترجمہ: یعنی ”لائق ہے کہ صدقہ پریشگی کی جائے میت کے لیے سات روز تک۔ بعضے کہتے ہیں کہ چالیس روز تک ہر روز صدقہ دیا جائے کیونکہ میت کو چالیس روز تک نہایت شوق رہتا ہے اپنے گھر کا۔“
اس دلیل سے تیجا، دسواں، چالیسواں بھی ثابت ہوا۔ فہو المراد۔
اپنے مجموعہ فتاویٰ صفحہ ۹۲ میں شاہ عبدالعزیز^(۲۲) فرماتے ہیں:

نکاح کیا تم نے ہماری عورتوں کو، کیا ہماری غربت کا فکر ہے اور تنگ دستی کا ہمارے اعمال نامہ لپیٹ گئے تمہارے کشادہ ہیں۔“ ملخصاً۔

پس جب مُردوں کا جعرات و عیدین وغیرہ میں دروازہ پر آ کر سوال کرنا ثابت ہوا۔ اگر ان کو کچھ نہ دیا جائے تو کیا وہ بدعا نہ کریں گے۔ ناراض نہ ہو جائیں گے۔ افسوس ان لوگوں پر جنہوں نے اپنے آباؤ اجداد کو مایوس رکھا۔ (امام الدین کوٹلوی)

(۲۲) شاہ عبدالعزیز و القمر اذا تسق کی تفسیر میں لکھتے ہیں: ”صدقات و ادعیہ و فاتحہ دمریں وقت بسیار بکار او می آید“

آمرے زیارت و تبرک بقبور صالحین و امداد ایشان بامداد ثواب و تلاوت قرآن و دعا خیر و تقسیم طعام و شیرینی امور مستحسن و خوب است باجماع علماء و تعیین مرور عرس برائے آنست کہ آن روز تذکرہ انتقال ایشان میباشد از دامن العمل بدار الثواب والاھر مرور کہ این عمل واقع شود موجب فلاح و نجاتست و خلف مرا لازم است کہ سلف خود مرا باین نوع بر و احسان نماید چنانچہ در احادیث مذکور است کہ ولد صالح یدعوا لہ و تلاوت قرآن و اھدی مرا عبادت قوام دادن بر کمال بلاد و افراد جہل است۔

(ترجمہ) ”زیارت قبور اور برکت حاصل کرنا زیارت قبور صالحین سے اور استمداد صالحین سے کرنا، تلاوت قرآن حکیم اور ثواب رسانی کے ذریعہ سے اور دعائے خیر و تقسیم طعام و تقسیم شیرینی یعنی یہ امور باتفاق علماء بہتر ہیں اور تعیین روز عرس کی طرف اس وجہ سے ہوتی ہے کہ وہ دن یادگار ہوتا ہے کہ اس دن انہوں نے دار العمل سے دار الثواب میں انتقال فرمایا ورنہ جس دن یہ عمل کیا جائے باعث فلاح و سبب نجات ہے اور خلف (بیٹے یا جانشین) کو لازم ہے کہ اپنے سلف کے ساتھ اس طریقہ سے نیکی و احسان کریں چنانچہ احادیث میں مذکور ہے کہ ولد صالح (یعنی نیک بیٹا) اپنے باپ کے لیے دعا کرتا ہے اور یہ خیال نہایت جہالت ہے کہ تلاوت قرآن و ثواب رسانی اہل قبور کی عبارت ہے۔“

(فتاویٰ عزیزی اردو مترجم ص ۵۳۲، ۵۳۳ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل، پاکستان چوک، کراچی) اب غیر مقلدین شاہ عبدالعزیز پر لگائیں فتویٰ کیا گاتے ہیں۔

”خلاصۃ الفقہ“ میں بحوالہ ”زاد البیہ“ لکھا ہے

اما اگر کسی از ملک خود طعام کند در حلق مرنجور اندے شبہ حلال بود۔ زیرا آنکہ آنحضرت ﷺ بروح حمزہ طعام شام، سیوم، و دھم، مرور شش ماہ و سالہا دادہ و اصحاب نیز این چنین کردہ اند ہر کہ ازین منکر باشد فعل مرسل ﷺ و اصحاب منکر شدہ باشد۔

نیز ”طبرانی“ نے ابن عمر سے روایت کیا ہے:

قال رسول اللہ ﷺ اذا تصدق احدکم یصدقہ تطوعا فلیجعلہا عن ابویہ فیکون لہما اجرہا ولا ینقص من اجرہ شیئا۔ کذا فی شرح الصدور صفحہ ۱۲۹

ترجمہ: یعنی ”جب کوئی نفعی صدقہ اپنے ماں باپ کی طرف سے کرے تو ان کا اجر اس کے ماں باپ کو ملے گا۔ صدقہ دینے والے کو بھی خسار نہ ہوگا۔ اس کو بھی ویسا ہی ثواب ہوگا۔“

یہ نہ کہیں کہ حضور نے سامنے رکھ کر دعا نہیں کی۔ دعا کی ہے۔ دیکھو ”مشکوٰۃ“ صفحہ ۵۳۔

عن ابی ہریرۃ قال لما کان یوم غزوۃ تبوک اصاب الناس مجاعۃ فقال عمر یا رسول اللہ ادعہم بفضل ازا و ادھم ثم ادع اللہ لہم علیہا بالبرکۃ فقال نعم۔ فدعا بنطع بنسبط ثم دعا بفضل ازوادھم فجعل الرجل یجی بکف ذرۃ یجی الا خر بکف تمر و یجی الا خر بکسرۃ حتی اجتمع علی النطع شیئتی یسیر فدعا رسول اللہ باکبر کۃ الخ

مختصر اس کا یہ ہے۔ ”روایت ہے ابو ہریرہ سے جب ہوا دن غزوہ تبوک کا پہنچی۔ لوگوں کو بھوک شدید پس کہا عمر نے یا رسول اللہ تنگوائی لوگوں سے بچا ہوا توشہ (یہاں تک) کہ دعا کی آپ نے اس پر۔“ الخ

اہل سنت و جماعت نے جان لیا ہوگا کہ کھانے پر قرآن سے چند آیات پڑھ کر مانگی روح میت کو ثواب اس کلام الہی و صدقہ کا بخشا اس کے لیے بخشش خدا سے طلب کرنا مطابق سنت حمید یہ کے ہے منع نہیں طبی کے قول کا جواب گزر چکا ہے۔

قولہ: ”یہ مجلس جو متعارف ان شہروں میں ہے۔ بدعت اور مکروہ ہے اس لیے کوئی دلائل شرعیہ اس کے ثبوت پر قائم نہیں ہیں اور جو امر کہ ایسا ہو وہ بدعت سیئہ اور نامشروع ہے۔ ادنیٰ درجہ بدعت سیئہ کا مکروہ ہے۔ قال ابن الحاج فی المدخل الخ۔

قول ابن الحاج کے بیان میں

اقول: ابن الحاج کی بابت پہلے بھی کچھ عرض کر چکا ہوں اب مختصر سنئے شیخ عبدالحق محدث دہلوی اپنی کتاب ”مَا قَبِلْتُ بِالسنَّةِ“ کے صفحہ ۳۴ میں فرماتے ہیں:

و لقد اطنب ابن الحاج فی المدخل فی الانکار علی ما احدثه الناس من البدع والاهواء والغناء بالالات المحرمات عند عمل المولد الشريف. الخ

(مَا قَبِلْتُ بِالسنَّةِ، عربی، صفحہ ۲۹۰، اردو ترجمہ صفحہ ۸۶ مطبوعہ دارالاشاعت اردو بازار کراچی) (ترجمہ) ”البتہ تحقیق ابن الحاج نے ”مدخل“ میں بہت انکار کیا ہے۔ ان چیزوں پر کہ لوگوں نے میلا و شریف کے وقت طرح طرح کی بدعات اور آلات محرمہ کے ساتھ گانا بجانا ایجاد کیا ہے۔“

پس مخالف کے لیے یہ دلیل بھی کافی نہ ہوئی کیونکہ اس نے تو آلات محرمہ کو مانع ہے۔ اصل میلا و کو نہیں۔

فاکہانی کو علم نہ (۲۳) ہونے سے میلا دنا جائز نہیں ہو سکتا۔ علامہ سیوطی فرماتے ہیں:

(۲۳) مولوی عبدالحق فرماتے ہیں: ”ذکر مولد فی نفسه امر مستندوب خواہ بہ سبب و در خیر الاذمنہ یا بسبب اندر اجتنال زیر سند شرعی در کسی اندیش ما منکر نشدہ مگر یک قلیلہ کہ رب النوع آن حائفہ تاج الدین فاکہانی مالکم است و او را طاقتی نیست کہ

کہ ”شیخ ابوالفضل ابن حجر نے اس کو حدیث سے ثابت کیا ہے۔“ وہ لکھتے ہیں:

و قد ظهر لی تخریجها علی اصل ثابت وهو ما ثبت فی الصحيحین من ان رسول الله ﷺ قدم المدينة فوجد اليهود و يصومون يوم عاشراً فسألهم فقالوا هذا يوم اغرق الله تعالى فرعون فيه ونجا موسى فنحن نصومه شكر الله تعالى فقال انی احق بموسى منكم فصامه و امر بصيام.

ترجمہ: یعنی ”مجھ کو اس کی اصل ثابت ہوئی ہے۔ وہ یہ کہ ”بخاری“ ”مسلم“

میں ہے کہ جب نبی ﷺ مدینہ تشریف لائے یہود کو دیکھا کہ دسویں تاریخ محرم کو روزہ رکھتے ہیں۔ حضور ﷺ نے دریافت کیا کہ کیوں اس دن روزہ رکھتے ہو یہود نے کہا: آج کے روز فرعون کو خدا نے غرق کیا اور موسیٰ کو نجات بخشی اُس کے شکر یہ میں ہم روزہ رکھتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ تم سے زیادہ موسیٰ سے علاقہ ہم کو ہے۔ آپ نے بھی روزہ رکھا لوگوں کو روزہ (رکھنے) کا حکم کیا۔“

پس علاوہ اور ثبوت کے اس طریق سے بھی ثابت ہوا کہ دن معین کرنا اور اس روز خوشی کرنی اس میں کچھ عبادت کرنی خدا کی یاد میں لگا رہنا مستحب ہے۔ قنادہ سے روایت ہے:

= مقابلہ بعلماء مستتبطين کہ فتویٰ بہ نذب ذکر مولد دادند کند پس قولش دریں باب معبر نیست۔“ (مجموع فتاویٰ جلد ۲، صفحہ ۱۳۳، اھکذا فی جلد الثالث صفحہ ۱۲۸)

(ترجمہ: ”ذکر مولد فی نفسه مندوب ہے چاہے خیر الاذمنہ (خیر القرون) میں وجود کی وجہ سے ہو یا سبب شرعی کے تحت اندراج کی وجہ سے اور کسی نے اُسے مندوب ہونے سے انکار نہیں کیا ہے مگر ایک چھوٹے گروہ نے جن کا سرغنہ تاج الدین فاکہانی مالکی ہے اور اُس کو علمائے مستتبطين کے مقابلہ کی طاقت نہیں ہے جنہوں نے ذکر میلا و کے مندوب ہونے کا فتویٰ دیا ہے پس اس کا قول ماننے کے لائق نہیں۔“

(فتاویٰ عبدالحق کتاب الحظرو والاباحہ جلد دوم صفحہ ۱۶۳، ۱۶۴، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی)

ان رسول الله ﷺ سئل من صوم يوم الاثنين فقال فيه ولدت وفيه انزل علي. رواه مسلم جلد صفحہ ۳۶۸

(ترجمہ) یعنی ”پوچھا گیا آپ سے پیر کے روزے کی بابت تو آپ نے فرمایا کہ جس روز میں پیدا ہوا ہوں اسی روز مجھ پر وحی اتری۔“

پس حضور ﷺ کے اپنی ولادت کے دن روزہ رکھنے سے ہمیں بھی یہ لازم ہے کہ اس روز کچھ عبادت کریں روزہ رکھیں یا صدقہ کریں۔ مجلس قائم کر کے آپ کے اوصاف جن کی ہمیں خوشی ہے سنائیں یا سنیں کیونکہ ہم پر بھی خدا کا بہت احسان ہے کہ خدا نے ہمیں ایسا نبی بھیجا جو رحمة للعالمین ہے۔

لقد من الله على المؤمنين.

میلاد کی مذکورہ بالا حدیث نظیر ہے۔

قولہ: ”چنانچہ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی“ الخ۔

قول مجدد الف ثانی کے بیان میں

اقول: مجدد صاحب کا انکار اس مجلس سے تھا جس میں اور بھی منہیات ممنوعات تھے وہ اصل میلاد کو وہ بھی منع نہیں فرماتے۔ دیکھو وہ فرماتے ہیں:

امروز طعام هائے متلون فرمودہ ایم کہ بر مروحانیت آن سرور

علیہ الصلوٰۃ والسلام پیرند و مجلس شادی سازند الخ۔

”مکتوبات“ جلد ثالث مکتوب صد و ششم نیز مکتوبات جلد ثالث صفحہ ۱۱۶ مکتوب

ہفتاد و دوم ملاحظہ فرمائیں۔ وھو ہذا۔

”دیگر در باب مولود خوانی اندراج یافتہ بود در نفس قرآن

خواندن بصورت حسن در قصائد نعت و منقبت خواندن

چہ مضائقہ است“ الخ۔

مجدد صاحب کا قول بھی آپ کو معین نہ ہوا۔ جن کو مجدد صاحب نے منع کیا تھا۔

یہ تھا کہ مجلس سرود وغیرہ میں ذکر میلاد شروع کر دیا جاتا تھا۔ انہوں نے ایسی مجلس میں ذکر میلاد منع کیا ہے۔ ورنہ جس کی قرآن و حدیث میں نظیریں کثرت سے مل سکیں ان کا وہ کب انکار کر سکتے ہیں۔ حضرت مولانا مولوی محمد مظہر صاحب نقشبندی مجددی دہلوی مدنی ”مقامات سعیدیہ“ میں اپنے والد ماجد قدس سرہ کے حالات میں فرماتے ہیں۔ عبارت ان کی یہ ہے:

میفرمودند کہ خواندن مولود شریف و قیام نزدیک ذکر

ولادت باسعادت مستحب ست و درین باب رسالہ خاص

دامرند و دمران تحقیق فرمودند کہ منع حضرت مجدد

صاحب ﷺ از مولود خوانی محمول بر سباع و غناء است لا

غیر التہت بحر و فضا۔

قولہ صفحہ ۱۳: ”قاضی ثناء اللہ نے اپنی ”تفسیر مظہری“ میں عرس کو منع فرمایا ہے۔ لایجوز“ الخ

اقول: پہلے دیکھنا چاہیے کہ عرس کیا چیز ہے کس کو کہتے ہیں عرس ہے سال بہ سال جمع ہونا

اس تاریخ پر جس تاریخ میں صاحب قبر کا انتقال ہوا ہے۔ اور ثواب تلاوت قرآن و دعائے

خیر و صدقہ و استغفار سے میت کی مدد کرنی۔ اب بتائیے کہ اس میں کون سی چیز ناجائز ہے

دعائے خیر و صدقہ و استغفار سے میت کو فائدہ پہنچنے کا ثبوت تو میں پہلے لکھ آیا ہوں۔ وہاں

دیکھے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ رہا سال بہ سال قبر پر آنا اس کی بابت سنئے۔

ان رسول الله ﷺ کان یأتی قبور الشهداء راس کل

حول فیقول السلام علیکم بما صبرتم فنعم عقبی الدار

والخلفاء الاربعة هكذا يفعلون. تفسیر کبیر جلد ۵ صفحہ ۲۰۶

(ترجمہ) یعنی ”تحقیق رسول خدا ﷺ سال بہ سال آیا کرتے تھے۔ شہداء کی

قبروں پر اور یہ کہا کرتے تھے۔ السلام علیکم بما صبرتم فنعم

عقبی الدار اور ابو بکر صدیق و عمر و عثمان و علی (رضی اللہ عنہم) بھی ایسا ہی کیا

کرتے تھے۔“

وہ بھی سال بہ سال شہداء کی قبروں پر جایا کرتے تھے۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ سال بہ سال قبرستان میں جانا صدقہ و خیرات و استغفار سے امدادِ اموات کرنی منع نہیں۔ بلکہ مستحب ہے۔

نیز ”زبدۃ النصارح“ صفحہ ۴۲ میں شاہ عبدالعزیز صاحب حدیث مذکورہ بالا سے ہی تعین عرس جائز فرماتے ہیں۔ وهو هذا۔ ”آمرے“ (۳۴) زیارت ”الخ۔ (زبدۃ النصارح صفحہ ۴۲ مطبوعہ مطبع محمدی، کانپور، سن اشاعت ۱۲۶۷ ہجری) چنانچہ پہلے مجموعہ فتاویٰ سے میں لکھ چکا ہوں وہاں دیکھیں ایسا ہی شاہ عبدالعزیز نے اپنے فتاویٰ صفحہ ۴۰ میں سوال عرس کے جواب میں لکھا ہے۔ قاضی ثناء اللہ نے بھی اپنے خیال سے یہ لکھا ہے۔ اس واسطے کہ قبر کو سجدہ اور طواف جائز نہیں، قبر کو مسجد نہ بنائیں، عید کی طرح خوشی نہ کریں۔ ان کا یہ اپنا خیال بھی ہمیں مضرب نہیں۔ کیونکہ ان کا یہی مطلب ہے کہ قبر کو سجدہ نہ کریں عید کی طرح خوشی نہ کیا کریں ایسا کون کرتے ہیں وہ جو جاہل ہیں سال بہ سال جمع ہو کر صدقہ و خیرات و تلاوت قرآن و استغفار میت کو انہوں نے نہیں منع کیا ان کی عبارت کو غور سے دیکھئے۔

مولانا مولوی عبدالحی صاحب نے اپنے ”فتاویٰ“ صفحہ ۷۰ جلد سوم میں اسی سوال کے جواب میں عرس کو جائز اور مستحسن لکھا ہے۔ اور حدیث لا تجعلوا قبری عیداً (۲۵) کا

(۲۴) پوری عبارت اس کی پہلے گزر چکی ہے۔ امام الدین عفی عنہ

(۲۵) اول تو یہ حدیث ہی ضعیف ہے پہلے اس کی سند لکھو پھر پیش بھی کرنا خدا نے جب کہا ہے:

ولو انهم اذا ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفر الله واستغفر لهم الرسول

لوجدوا الله توابا رحیما۔

(ترجمہ) یعنی ”جن لوگوں نے ظلم کیا تھا اپنے نفسوں پر اگر آتے حضور ﷺ کے پاس بخشش مانگتے

اللہ سے اور حضور بھی ان کے لیے بخشش مانگتے تو اللہ کو بیشک پاتے تو یہ قبول کرنے والا

اور مہربانی کرنے والا۔“

دیکھو اس میں حضور کے پاس آنے کا حکم ہے۔ خواہ وہ ایک ہو یا دو یا جماعت کی جماعت جتنے بھی گنہگار ہوں سب کو حضور ﷺ کے پاس جانے کا حکم ہوتا ہے عام ہے کہ آپ روبرو ہوں یا پوشیدہ جس سے معلوم ہوا کہ قبروں پر جمع ہو کر جانا منع نہیں۔ ۱۲

یہی مطلب ہے کہ عید کی سی خوشی نہ کرو یا عید کی طرح سال بہ سال میں ہی نہ آیا کرو۔ بلکہ اور وقت بھی آیا کرو۔

قبروں پر روشنی کا بیان

قوله: لعن الله زائرات القبور والتخذين عليها السرج والمساجد الخ۔
اقول: مولانا ان الفاظ مرتبہ سے کوئی حدیث ہی نہیں ہاں ایک ضعیف حدیث اس طرح ہے:
والتخذين عليها المساجد السرج۔

اب سنئے اس حدیث کا حال اس کی سند میں ابی صالح جس کو باذام یا باذت کہتے ہیں غیر مقلدوں کے علامہ شمس الحق ”عون المعبود شرح ابوداؤد“ کی جلد ثالث صفحہ ۲۱۲ میں لکھتے ہیں:

فان أبا صالح هذا هو باذام يقال باذات مولی ام هانی

بنت ابی طالب۔

اور یہ بھی لکھا ہے:

وقد قيل انه لم يسمع من ابن عباس۔

یعنی ”اس نے ابن عباس سے نہیں سنا۔“

”تقریب التہذیب“ میں لکھا ہے:

ابو صالح مولی ام هانی ضعیف مدلس من الثالثة۔

یعنی ”ابو صالح ضعیف اور مدلس ہے۔“

”تہذیب التہذیب“ صفحہ ۴۱۶ جلد اول میں ہے:

قال عبدالحق في الاحكام ان ابا صالح ضعيف جدا انكر

عليه ذلك ابن القطان في كتابه وقد قال الجوزقاني انه

متروك قال الازدري كذاب قال ابو احمد الحاكم ليس

بالقوى عندهم۔

ایسا ہی ”میزان الاعتدال“ جلد اول صفحہ ۱۱۸ میں ہے۔ جب ابوصالح کا حال سن چکے ہو کہ وہ سخت مجروح ہے پھر اس کا سننا بھی حضرت ابن عباس سے ثابت نہیں تو پھر کیونکر اس کی روایت سے دلیل بن سکتی ہے۔ مساجد قبور کا تو کوئی اختلاف نہیں وہ سب کے نزدیک منع عرس وغیرہ میں کوئی قبر پر نماز نہیں پڑھتا نہ کوئی قبر کو قبلہ تصور کرتا ہے۔ رہا بزرگوں کے مزار پر چراغ روشن کرنا سو اس کی بابت عرض ہے کہ ولیوں کی قبروں پر چراغ روشن کرنا کوئی منع نہیں بلکہ پسندیدہ خدا اور رسول ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے:

و من يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب.

(ترجمہ) یعنی ”جو تعظیم کرے اللہ کے نشانوں کی پس یہ دلوں کی پرہیزگاری سے ہے۔“

امام نووی ”شرح مہذب“ میں اور علامہ نور دین علی سمودی نے ”جواہر العقیدین“ میں تحریر فرمایا ہے:

لان علماء الدين من اعظم شعائر الله.

(ترجمہ) یعنی ”علمائے دین اعظم شعائر اللہ ہیں۔“

شاہ ولی اللہ ”الطاف القدس“ میں لکھتے ہیں کہ

”شعائر اللہ عبارت از قرآن و پیغامبر کعبہ و اولیاء اللہ

است و ہر چہ منتسب بخدا بود۔“

اس سے معلوم ہوا کہ علمائے دین اولیائے کرام کی تعظیم ضروری ہے۔ تفسیر ”روح

البیان“ جلد اول صفحہ ۸۷۹ میں ہے:

و كذا ايضا والقناديل والشمع عند القبور الاولياء والصلحاء

من باب التعظيم لو لا جلال ايضا لك و لياء فالما المقصد

فيها مقصد حسن و نذر الذيت والشمع للاولياء يوقد

عند قبورهم تعظيما لهم محبة فيهم جائز ايضا لا ينبغي

النهي عنه.

(ترجمہ) یعنی ”اس طرح ہے مزارات اولیاء و صلحاء کے نزدیک چراغوں کا جلانا

فانوسوں کا جلانا یہ بھی تعظیم و تکریم سے ہے اور مقصود اس میں اچھا ہے۔ اور نذر روغن و شمع کی اولیاء اللہ کے لیے جو ان کی قبروں کے پاس جلایا جاتا ہے۔ یہ بھی ان کی تعظیم و محبت کے لیے ہے اور یہ جائز ہے۔ اس سے منع کرنا لائق نہیں۔“

اس سے معلوم ہوا کہ اولیاء کی قبروں پر چراغ روشن کرنا منع نہیں بلکہ موجب نجات ہے۔ ”حدیقہ الندیہ بہ شرح طریقہ محمدیہ“ میں ہے:

اخراج الشموع الى راس القبور بدعة و اتلاف كذا في

البزازية انتهی و هذا كله اذا خلا عن الفائدة و اما اذا كان

في موضع القبور مسجدا او كان القبور على الطريق او

كان هناك احد جالس او كان قبر ولى من الاولياء او عالم

من العلماء المحققين تعظيما لروح المشرفة على تراب

جسده كاشراق الشمس على الارض اعلام للناس انه

ولى ليتبركوا به و يدعوا الله تعالى عنده و يستجاب لهم

فهو امر جائز لا يمنع منه و الاعمال بالنيات.

(ترجمہ) یعنی ”قبر کے نزدیک چراغیں روشن کرنا بدعت و اسراف کرنا مال کا

ہے جیسا کہ ”فتاویٰ بزازیہ“ میں ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جبکہ

فائدہ نہ ہو لیکن جبکہ قبروں میں مسجد ہو یا قبرستان راستہ میں ہو یا وہاں

کوئی بیٹھا ہو یا کسی ولی کی خانقاہ ہو یا کسی عالم کا مقبرہ ہو تو چراغ روشن

کرنا اور لے جانا منع اور بدعت نہیں۔ اگر کسی بزرگ کی قبر ہو تو وہاں

روشنی کرنے کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے۔ تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ

متبرک مقام ہے استجاب (قبولیت) کا موجب (لازم کرنے والا)

ہے اس نیت سے قبر کے پاس چراغ جلانا منع نہیں کیونکہ کام نیت پر

موقوف ہے۔“ (حدیقہ ندیہ جلد ۲ صفحہ ۴۲۹)

پس خلاصہ اس کا یہ ہے کہ ولیوں کی قبروں پر چراغ روشن کرنا منع نہیں بلکہ ثواب ہے۔

قولہ: ”مولوی اسماعیل صاحب عالم صالح متقی“ الخ تا ”تقویۃ الایمان نہایت کتاب ہے۔“

اقول: مولوی اسماعیل پرفوتی دیکھنا ہو یا اس کی کتاب ”تقویۃ الایمان“ پر عمل کرنے کا کو پاس رکھنے اسکے کا حکم دیکھنا ہو تو کتاب ”بھونچال پر لکھکر دجال“ صفحہ ۵۸ تا ۵۹ اور ”الاباطیل“ صفحہ ۱۶ تا ۱۷ اور ”دو گارہ“ ”خدائی لاعصیوں کی فتی“ اور ”الکوثرۃ الشہداء“ ”سل السیوف الہندیہ“ و ”فتاویٰ حرمین شریف“ مطبوعہ مطبع اہل سنت و جماعت بریلی و ”العارف“ دیکھو آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ چنگ ایسا شخص دائرہ اسلام سے خارج ہے بشرط مندرجہ عقائد کتاب ”تقویۃ الایمان“ سے تو بہتہ کی ہو بے توبہ مر گیا ہو۔

مولوی محمد حسین کے اشعار میں کوئی آیت، حدیث نہیں جو لائق جواب ہو، ابھی اس کا جواب شعروں میں ”تحفہ خفیہ“ میں چھپ چکا ہے۔ وھو ہذا:

| | |
|-------------------------------------|------------------------------------|
| مباح حسب روایت ہے محفل میلاد | روا از روئے درایت ہے محفل میلاد |
| ضرور مورد رحمت ہے محفل میلاد | کہ بزم ذکر ولادت ہے محفل میلاد |
| شعار اہل محبت ہے محفل میلاد | عدو کی جان پر آفت ہے محفل میلاد |
| کلید مخزن برکت ہے محفل میلاد | در مدینہ رحمت ہے محفل میلاد |
| بیان تولد حضرت کا جس مقام میں ہو | اسی جگہ سے عبادت ہے محفل میلاد |
| رسول پاک نے یہ خود بیاں فرمایا | نہیں خلاف روایت ہے محفل میلاد |
| ہوا جب ایسا عمل صحابہ سے منقول | کہاں سے کہتے ہو بدعت ہے محفل میلاد |
| سماں یہ دیکھنے سے رکھتا ہے تعلق خوب | زمیں پہ صورت جنت ہے محفل میلاد |
| درد پڑھ کے محبت کا دے رہے ہیں ثبوت | یہ مومنوں کی علامت ہے محفل میلاد |
| ادب سے بیٹھے ہوئے حاضرین محفل میں | ثبوت حسن عقیدت ہے محفل میلاد |
| ادب سے اپنے پیغمبر کا نام لیتے ہیں | نشان الفت حضرت ہے محفل میلاد |

اب سے بیٹھے ہیں اور ادب سے اٹھتے ہیں قیام بھی ہے ضرور ایک امر مستحسن ہزاروں ایسے ہیں اہل علوم ماضی و حال تمہارے منع پہ پھر کون اعتبار کرے محققانہ نظر گر کرو تو ہو معلوم کوئی دلیل بھی ہے اور کوئی حجت بھی کسی فقیہ و محدث سے کب یہ ثابت ہے نہ کیوں فلک سے ملک اس جگہ نزول کریں نہ کیوں شگفتہ ہو پڑ مرہ دل یہاں آ کر جہاں ہو جلوہ نما انبیاء و شاہ رسل جہاں ہے فضل الہی کا شامیانہ پیا اب اس کے بعد نہ دل میں کبھی سمجھنا تم کوئی سبب بھی ہے معقول حضرت والا جو بدعقیدہ ہیں یاں کس لیے وہ شامل ہوں

رسول پاک کی حرمت ہے محفل میلاد وہ مستحب ہے تو سنت ہے محفل میلاد کہ جن کے قول سے حلت ہے محفل میلاد کہ ان سے صاف اجازت ہے محفل میلاد پسند اہل حقیقت ہے محفل میلاد جو کہہ رہے ہو کہ بدعت ہے محفل میلاد کہ مصطفیٰ کی حقارت ہے محفل میلاد کہ بزم قدس کی صورت ہے محفل میلاد بہار گلشن صنعت ہے محفل میلاد وہ بارگاہ کرامت ہے محفل میلاد وہ بزم گاہ فضیلت ہے محفل میلاد کہ جائے طعن و ملامت ہے محفل میلاد کہ جس سے باعث نفرت ہے محفل میلاد کرے گا جس کو ارادت ہے محفل میلاد

نہ کیوں شریک ہو جو ہر یہاں دل و جان سے کہ کار خیر سعادت ہے محفل میلاد

اب میں چند اشعار جناب صاحب حجت قاہرہ مجدد مائے حاضرہ عالم اہل سنت و جماعت و ملت قاصح بدعت اعلیٰ حضرت مرشدنا و ماوانا مولانا مولوی مفتی حاجی احمد رضا خان صاحب بریلوی پراکتفا کرتا ہوں۔ بیت دربارہ میلاد شریف:

| | |
|---------------------------------|------------------------------|
| دشمن احمد پہ شدت کیجیے | مخدوں کی کیا مروت کیجیے |
| ذکر ان کا چھیڑیے ہر بات میں | چھیڑنا شیطان کا عادت کیجیے |
| مثل فارس زلزلے ہوں نجد میں | ذکر آیات ولادت کیجیے |
| غیظ میں جل جائیں بے دینوں کے دل | ”یا رسول اللہ“ کی کثرت کیجیے |

کیجیے چرچا نہیں کا صبح و شام
آپ درگاہ خدا میں ہیں وجہ
حق تمہیں فرما چکا اپنا حبیب
اذن کب کا مل چکا اب تو حضور
مخدوں کا شک نکل جائے حضور
شرک ٹھہرے جس میں تعظیم حبیب
ظالمو! محبوب کا حق تھا یہی
والضحیٰ، حجرات، الم نشرح سے پھر
بیٹھتے اُٹھتے حضور پاک سے
یا رسول اللہ! دہائی آپ کی
غوث اعظم آپ سے فریاد ہے
یا خدا تجھ تک ہے سب کا مُنتہی
میرے آقا حضرت اچھے میناں
ہو رضا اچھا وہ صورت کیجیے

ابیات از مولانا مولوی عبدالسمیع صاحب رام پوری

نہ ہوں شاد کیوں اہل دیں چارو
خدا کا بڑا ہم پہ احسان ہے
کریں کیوں نہ ہم انبساط و سرور
خدا خود کرے جب صفات رسول
یہ اہل سخن کی مثل خوب ہے
پڑھے جو کہ میلاد خیر العباد
بفضل من اللہ فلیفرحوا
نبی ہم پہ بھیجا وہ ذیشان ہے
کیا ایسے سلطان نے ہم پہ ظہور
پڑھیں ہم نہ کیوں معجزات رسول
کہ محبوب کا ذکر محبوب ہے
کرے اس کی اللہ پوری مراد

درو ایسے محبوب سبحان پر
سلام ایسے سلطان ذیشان پر
یہاں نام اُن محدثین و فقہاء کا لکھا جاتا ہے جو میلاد کو مستحب کہتے ہیں:
۱- شیخ عمر بن محمد الملاء الموصلی من الصالحین المشہورین
۲- علامہ ابوالخطاب ابن دحیہ اندلسی جو دحیہ کلبی صحابی کی اولاد میں سے تھے۔ ذکر
الرزقانی اور علماء صلی سلطان ابوسعید مظفر کی محفل میں آتے تھے۔ ان کی اسماء
نگاری کہاں تک کی جائے جن کو جلال الدین سیوطی نے لکھا ہے:
حضر عنده فیہ العلماء والصلحاء من عین نکیر منهم
۳- علامہ ابوالطیب السبئی نزیل قوس من اجلة العلماء المالکیہ ذکرہ الزرقانی
۴- امام ابوشامہ استاد نووی
۵- علامہ ابوالفرج بن جوزی محدث فقیہ حنبلی
۶- امام علامہ سیف الدین حمیری دمشقی
۷- امام القراء والمحدثین حافظ شمس الدین ابن جرزی
۸- حافظ محمد الدین ابن کثیر
۹- علامہ ابوالحسن احمد بن عبد اللہ البکری
۱۰- علامہ ابوالقاسم محمد بن عثمان اللولوی دمشقی
۱۱- شمس الدین محمد ابن ناصر الدین دمشقی
۱۲- علامہ سلیمان برسوی
۱۳- علامہ ابوالقاسم شمس الدین
۱۴- املوی حسن البحر
۱۵- علامہ ابوالخیر سخاوی
۱۶- سید عقیف الدین شیرازی
۱۷- علامہ ابن حجر عسقلانی

۱۸- شیخ جلال الدین سیوطی

۱۹- محمد بن علی الدمشقی مصنف "سیرۃ شامی"

۲۰- شیخ شہاب الدین صاحب قسطلانی صاحب "مواہب لدنیہ" و شارح صحیح بخاری

۲۱- نور الدین علی حلبی شافعی مصنف "سیرت حلبی"

۲۲- علامہ محمد بن عبدالباقی زرقانی مالکی شارح "مواہب" وغیرہ کتب احادیث

۲۳- علی بن سلطان محمد ہروی معروف بہ ملا علی قاری

انہوں نے مولد شریف میں ثابت کیا ہے عمل مولد شریف تمام ملکوں مصر و شام و روم و اندلس و مغرب و بلاد ہندوستان و مکہ مدینہ زادہما اللہ شرفا جمع بلاد اسلامیہ سے اور لکھا اس میں ملا علی قاری نے کہ اس محفل کی عظمت یہ ہے کہ کوئی مشائخ و علماء اس میں شامل ہونے سے انکار نہیں کرتا اگر میں شمار کروں جو میلاد کو جائز و مستحسن کہتے ہیں تو مجھ سے ہو ہی نہیں سکتا۔ اگر کسی کو شوق ہو تو دیکھئے "انوار ساطعہ"۔ جب میلاد شریف کو علماء و صلحاء جائز فرماتے ہیں تو بموجب فرمان عالی شان ﷺ اس پر عمل کرنا واجب ہوا۔

روی عن ابی سلمہ ان النبی ﷺ سئل عن الامر یحدث

لیس فی کتاب ولا فی سنة فقال ینظر فیہ العابدون (۲۶)

(۲۶) محیط میں لکھا ہے:

ما زای المسلمون حسنا فهو عند الله حسن خصوصا اذا استمر فی بلاد الاسلام والامصار لان العرف اذا استمر نزل منزلہ لاجماع و کذا العادة اذا استمر و اشتہرت۔

ترجمہ: یعنی "جس چیز کو مسلمان اچھا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔ خاص کر جب مسلمانوں کے ملکوں اور شہروں میں ہمیشہ جاری ہو جاتا ہے تو قائم مقام اجماع کے ہو جاتا ہے اور اسی طرح عادت بھی جب ہمیشہ جاری ہو اور مشہور ہو۔"

تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ اگر محفل میلاد کا ثبوت بہیات کذابہ نص سے تسلیم نہ کیا جائے تو بھی اس کے جواز اور استحباب کے واسطے عمل صلحاء و علماء و فقہاء اولیاء و مشائخ امت عموما و خصوصا شرقا و غربا و جنوبا و شمالا ہمارے لیے کافی ہے۔ (امام الدین کوٹلوی)

من المؤمنین۔ (سنن داری)

ترجمہ: یعنی "نبی ﷺ پوچھے گئے ایسے امر سے جس کا ذکر بظاہر قرآن و

حدیث میں نہ ہو تو آپ نے اُسے علماء کی نظر پر محمول فرمایا۔"

اور علماء کرام صد ہا سال سے اس مجلس مبارک کو کرتے چلے آئے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود سے ہے۔ فرماتے ہیں:

فمن اعرض له منكم قضاء بعد اليوم فليقض بما في كتاب

الله فان جاره امر ليس في كتاب الله فليقض بما قضى به

النبي ﷺ فان جاره امر ليس في كتاب الله ولا قضى به نبیه

فليقض بما قضى به الصالحون۔ الخ رواہ الترمذی جلد دوم صفحہ ۲۶۲

(ترجمہ) یعنی "جس شخص کو آج کے دن بعد کوئی حادثہ پیش آئے تو اس کا فیصلہ

قرآن سے کیا جائے۔ یعنی کلام اللہ سے فیصلہ کرے اور اگر قرآن میں

وہ فیصلہ بظاہر نہ ملے تو حدیث پر فیصلہ کرے۔ اگر حدیث میں بھی وہ

مذکور نہ ملے تو نیک لوگوں کے فیصلہ پر فیصلہ دے۔"

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ نیک لوگوں کے فیصلہ پر فیصلہ دینا چاہیے۔ چونکہ

محفل میلاد تمہارے قول پر قرآن و حدیث سے ثابت نہیں ہوا تو بھی اس مجلس میلاد کا قائم

کرنا حدیث مذکورہ سے ثابت ہوا کیونکہ نیک لوگوں کا فیصلہ یہ ہے کہ مجلس میلاد مستحسن اور

مستحب ہے۔ چند اسماء گرامی بطور شہادت اوپر ذکر کیے گئے جو محفل میلاد کا منکر ہے وہ رسول

کے فرمان کا منکر ہے۔ فقیر نے عند اللہ سرخروئی حاصل کرنے کی غرض سے حق ظاہر کر دیا

ہے۔ خدا تعالیٰ سب مسلمانوں کو عمل کرنے کی توفیق دے۔ آمین

تقریظ

از ابی عبدالقادر محمد عبداللہ امام مسجد جامع کوٹلی لوہاراں مغربی برادرِ اکبر مصنف

ثبوت مولود شریف میں یہ رسالہ نہایت عمدہ پیرایہ میں لکھا گیا ہے اس کے استدلال وہ ہیں جو ہرگز ہرگز مخالف کو بشرط انصاف ان میں سے کسی میں انکار کرنے کی گنجائش نہیں ہے۔ اور انکار کس طرح سے ہو جب کہ اس کے اثبات میں علاوہ اور دلائل کے ایک ایسی زبردست دلیل پائی جاتی ہے کہ جس پر ہرگز چون و چرا نہیں کیا جاسکتا وہ یہ کہ پروردگارِ عالم نے اپنے پاک اور برگزیدہ کلام قرآن مجید میں ارشاد فرمایا ہے:

لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم
حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم.

جس میں غور کرنے سے معلوم اور مفہوم ہوتا ہے کہ پروردگارِ عالم نے یہاں اس امر میں اپنے محبوب کو مولود شریف کا ذکر فرمایا ہے کہ پہلے تمام مخلوق یا بعض کو جمع و مخاطب فرما کر اپنے پیارے حبیب کی پیدائش اور ان کی طرف آنے کی خبر دی۔ اور پھر ان کے صفات جلیلہ و اخلاق حمیدہ کو بیان فرمایا کہ وہ اپنی امت پر نہایت مہربان و رحم والے ہیں اور ان کے ایمان و ہدایت پر حریص ہیں اور انہیں اپنی امت کا محنت و مشقت، رنج و غم، درد و الم میں مبتلا ہونا عذابِ الہی کی مصیبت میں گرفتار ہونا سخت ناگوار ہے اور یہی طریقہ مروجہ میلاد میں ہوتا ہے تو جو شخص اس کو بدعت یا زبوں (ذلیل) کہے تو وہ گویا اپنے رب کے طریقہ فعل کو ناجائز و گمراہ کہتا ہے۔

تقریظ

مولوی محمد شریف (برادرِ مؤلف)

میرے بھائی نے لکھ کر ذکرِ محمود لکھا اثباتِ محفل میں رسالہ بہت پُر زور ہیں اس کے دلائل بہت عمدہ رسالہ یہ بنایا ہمیں تو پہلے ہی اس کا ہے اقرار بھلا جس کو محبت کا ہو اقرار یہ مجلسِ موردِ رحمتِ خدا ہے نبی کا ذکر ہے ذکرِ الہی خدا کے ذکر کی مجلس (۲۷) لگانا نبی کا ذکر ہے اللہ کو مرغوب محبت جس کو ہے خیر الوالی کی (۲۹) کیا اونچا خدا نے ذکر ان کا (۳۰) خدا اونچا کرے اور تُو گھٹائے خدا فرما چکا قرآن کے اندر پھر اس کو شرک یا بدعت بنانا صحابہ نے پڑھی نعتِ پیغمبر نبی ذکرِ ولادت خود سنایا کیا ہے مومنوں کے دل کو خوشنود دیا آیت حدیثوں کا حوالہ ہر اک مومن ہے دل سے اس پر مائل فتاویٰ منکروں کا سب اڑایا نہیں منکر کو بھی اب تابِ انکار کرے کیوں محفلِ سرور سے انکار کہ اس میں شرحِ خلقِ مصطفیٰ ہے حدیثوں میں ملے اس کی گواہی نتیجہ (۳۸) اس کا ہے بخشش کا پانا وہ ہے پیارا خدا کا اور محبوب وہی پاتا ہے بس رحمتِ خدا کی ارے منکر تیرا ہے حوصلہ کیا بھلا تُو کون جو اس کو مٹائے کرو تعظیم اور توقیرِ سرور سراسر اپنا ہے ایماں گوانا نبی کے سامنے اشعار پڑھ کر صحابہ تابعینوں سے بھی آیا

یہ مجلس باعثِ رحمت ہے بھائی
نبی رحمت ہیں رحمت پر ہے فرحت
عرب میں گھر بہ گھر اس کا ہے چرچا
مدینہ میں بھی ہے باصد و زینت
یمن میں روم میں اور شام میں بھی
ابوشامہ جو نووی کا ہے اُستاد
محدث ابن جوزی جو ہے مشہور
سخاوی اور محدث ابن جرزی
جمال الدین و ہمدانی سیوطی
شہاب الدین صاحب قسطلانی
وہ دمیاطی و اسماعیل حق
محدث شیخ عبدالحق کامل
بہت علماء مشائخ اور بھی ہیں
ڈرو ان سب کو مشرک نہ بناؤ
یہ مجلس موجبِ برکت ہے آئی
نبی نعمت ہے نعمت پر ہے فرحت
خدا کے گھر میں بھی ہے اس کا شہرا
کریں میلاد میں اظہارِ فرحت
مصر میں جا بجا فرحت ہے اس کی
لکھا ہے اس نے بھی جائز ہے میلاد
عماد الدین حافظ بھی ہے مسرور
عراقی اور مجد الدین دہرودی
مصنف سیرت شامی و حلبی
محدث ابن حجر عسقلانی
خفاجی اور زرقانی و مکی
محدث دہلوی بھی اس کا عامل
مجوز محفل مولد سبھی ہیں
نبی سے شرم رب سے خوف کھاؤ

خدا ایسوں کے فتنے سے بچائے
ہوا ان کی کسی کو نہ لگائے

مسلمانو! یہ فتوے ہے در جواب اس تنفسار کے جو کہ
خواجگانِ منزلِ انجباب، لاہور کی طرف سے دوبارہ انعقاد مجلسِ مولد شریف
و قیام مروجہ علمائے حقیر کرام کی خدمت میں پیش ہوا جس کو علی الجباب
مولانا مولوی ابو نصر حکیم محمد یعقوب صاحبِ حنفی قادری نے رقم فرمایا۔
اور دیگر علمائے ہندوستان نے اپنے مواہبِ وثبت و تحفہ سے
مزین فرمایا۔ پس حنفی مسلمانوں کو لازم ہے کہ اس کو حرج و ناجائز ہیں
یہ رسالہ تزامد نو ایمان ہے کلیہ جنت و امان و دجہان ہے

المستنبط
توضیح المرام
فی

اثبات المولد والقیام

بجانب توضیح کمال نام پشیل، علی حضرت لانا احمد رضا خان ایوبی ام المیزان
ذریعہ تقدیر فقیر ظاہری حکیم مولوی محمد عبدالحق عینی عنہ حنفی قادری بی انظامی
بنرم حنفیہ لاہور کی طرف سے شائع کیا

استفتاء

بسم الله الرحمن الرحيم
نحمدہ و نصلى على رسوله الكريم

استفتاء

سوال

کیا فرماتے ہیں۔ علمائے دین و مفتیان شرع متین بیچ ترتیب دینے مجلس مولود شریف مروجہ کے۔ جس میں مولود خوان کو چوکی یا تخت یا ممبر پر بعد احترام بٹھاتے ہیں۔ اور مجلس کو اقسام اسباب زینت سے سجاتے ہیں۔ غودبتیاں سلگائی جاتی ہیں۔ حاضرین مجلس کے عطر ملا جاتا ہے۔ ہر قسم کے آدمی اُس میں شریک ہوتے ہیں۔ اور مولود خوان اُن کے ماننے فضائل اور کمالاتِ صوری اور معنوی اور معجزاتِ باہرات اور حلیہ شریف اور مکارمِ اخلاقِ عظیمہ اور اوصافِ پسندیدہ اور مرامِ اشفاقِ خیمہ آنحضرت ﷺ کے کتاب اور سنت کے موافق بیان کرتا ہے اور وقت ذکر ولادتِ باسعادت کے قیام کرتا ہے۔ اور سب حاضرین مجلس بھی اُس کے ساتھ قیام کرتے ہیں اور پھر آواز بلند درودِ دل کے ساتھ یک زبان ہو کر سب درود اور سلام پڑھتے ہیں:

يَا نَبِيَّ سَلَامٌ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ سَلَامٌ عَلَيْكَ
يَا حَبِيبَ سَلَامٌ عَلَيْكَ صَلَوَةُ اللّٰهِ عَلَيْكَ

اُس وقت اُن کا ذوق و شوق عجیب نورانی جلوے دکھاتا اور خدا کی رحمتیں برساتا ہے۔ بعد اُس کے بیٹھ کر ولادتِ باسعادت اور رضاعت کے متعلق کچھ روایتیں بیان کرتا ہے۔ کبھی اسی قدر بیان کر کے ختم کر دیتا ہے اور کبھی بحسب استدعا و شوق حاضرین کے ذکر بعثتِ رسالت اور معراج شریف وغیرہ کا بھی کرتا ہے اور بعد ختم کے بحسب مقدور بانی مجلس شیرینی تقسیم کی جاتی ہے۔ سنت ہے یا بدعت اور بدعت ہے تو حسنہ یا سیئہ اور سیئہ ہے تو مکروہ ہے یا حرام یا مفسد؟ فاعل اُس کے اجر اور ثواب کے مستحق ہیں یا عذاب اور عقاب کے؟ یٰسُوْا وَ تَوْجُوْا۔

نام کتاب : توضیح المرام

مولف : حضرت علامہ مولانا ابونصر حکیم محمد یعقوب قادری راہپوری رحمہ اللہ

تصحیح : امام اہل سنت اعلیٰ حضرت الشاہ احمد رضا خان فاضل بریلی قدس سرہ

طبع اول : بزم حنفیہ لاہور ۱۳۳۶ ہجری

طبع دوم : والضیٰ پبلی کیشنز دربار مارکیٹ لاہور

والضیٰ پبلی کیشنز

مرکز الادبیس، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

الجواب

انعتقاد مجلس مولد شریف حضرت خیر الانام علیہ التحیۃ والسلام کا معنی امور مندرجہ سوال مذکورہ علمائے اہل سنت و جماعت کے نزدیک مستحسن اور محمود ہے۔ عادت سنتِ سنّیہ ہے۔ اور صورتِ بدعتِ حسنہ۔ فاعل اُس کے اجر اور ثواب کے مستحق ہیں اور منکرانِ زمانہ عذاب اور عقاب کے۔ بچہ و جوح۔

وجہ اول: (سنت کی تعریف)

جاننا چاہیے کہ سنت علمائے دین متین کے نزدیک وہ فعل ہے جو قول یا فعلِ تقریر حضرت رسول کریم ﷺ سے پایہ ثبوت کو پہنچا ہو۔ اور نیز وہ فعل بھی جو قول یا فعلِ تقریر خلفائے راشدین سے ثابت ہو۔ فحوالے فرمان واجب الاذعان نبی اکرم ﷺ کے عَلَیْكُمْ بِسُنَّتِي وَ سُنَّةِ خُلَفَائِ الرَّاشِدِينَ عَصَوْا عَلَيْهَا بِالْاِثْمِ اجِدُ سُنَّتِ میں داخل ہے اور نیز وہ فعل جس کو کسی زمانے علمائے اُمتِ مرحومہ نے مستحسن اور محمود جان کر نکالا ہو۔ وہ کسی طرح کتاب اور سنت کے خلاف نہ ہو۔ یعنی کتاب اور سنت اُس کا معارضہ نہ کرے۔ سنت کے تحت میں شمار کیا جاتا ہے۔

(بدعتِ حسنہ کا حدیث پاک سے ثبوت:)

كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ كُتِبَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ.

یہ حدیث شریف ”صحیح مسلم“ میں ہے۔ ”مجمع البحار“ اور ”شرح مسلم“ امام نووی میں اس حدیث کے یہ معنی لکھے ہیں ”جس نے جاری کیا اسلام میں طریقہ نیک خواہ طریقہ اُسی کا نکالا ہو یا اُس سے پہلے بھی تھا۔ پھر اُس کے بعد اُس طریقہ حسنہ پر عمل کیا تو لکھا جائے گا۔ اُس شخص کے واسطے اُس قدر اجر اور ثواب کہ جس قدر سب عمل کرے

والوں کو اُس کے بعد ہوگا اور اُن لوگوں کے ثواب میں سے کچھ کاٹ کر اُس کو نہ دیں گے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ اُن دونوں کو اپنے خزانہ بے نہایت سے ثواب دے گا۔ ”مجمع البحار“ کی جلد دوم کے صفحہ ۱۴۷ اور ”شرح مسلم“ کی جلد ثانی کے صفحہ ۳۴۱ میں مرقوم ہے۔

اس حدیث سے دو باتیں ثابت ہوئیں۔ ایک تو یہ کہ بدعتِ حسنہ پر ثواب ملتا ہے۔ ثواب بھی کیسا کہ اُن سب کے برابر جو اُس پر عمل کریں۔ قیامت تک اسی واسطے علمائے اعلام نے واسطے ترویجِ علم دین کے وہ اصول قواعد ایجاد کیے جو نہایت مفید ثابت ہوئے۔ اور اولیائے کرام نے قسم قسم کے مجاہدات اور اشغالِ قرونِ ثلاثہ کے بعد واسطے تصفیۂ قلب اور تزکیۂ نفس کے پیدا کیے۔ رحمۃ اللہ علیہم و علیہا اجمعین۔

(حدیث کی تشریح حضرت علامہ شامی کے قلم سے)

اسی واسطے شامی ”شارح در مختار“ نے اوائل جلد اول میں لکھا ہے کہ ”یہ حدیث قولہ اسلام سے ہے“ اور معنی اس حدیث کے ان الفاظ سے تحریر فرمائے ہیں:

كُلُّ مَنْ ابْتَدَعَ شَيْئًا مِنَ الْخَيْرِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ كُلُّ مَنْ يَعْمَلُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

دوسرا فائدہ یہ نکلا کہ بدعتِ حسنہ کی ایجاد کسی شخص معین اور زمانہ مخصوص کے ساتھ مقید نہیں۔ خواہ قرونِ ثلاثہ میں ہو یا اُس کے غیر میں۔ اور نیز نکالنے والا بدعتِ حسنہ کا صحابی ہو یا تابعی یا سوا ان دونوں کے علمائے دین سے۔ اس واسطے کہ من اس حدیث میں کلمہ عام ہے نہ خاص۔ اور مقید کسی زمانہ کے ساتھ نہیں۔

(مخالفین میلاد کے معتمد مولوی اسحاق دہلوی صاحب سے بدعتِ حسنہ

کا ثبوت:)

بلکہ خود مولوی الخلق صاحب سے جب سوال کیا گیا بدعتِ حسنہ سے۔ یعنی سائل نے پوچھا کہ ”بدعتِ حسنہ محدود است بوقتے از اوقات یا غیر محدود است الی

یوم القيامة“ تو جواب دیا۔ ”غیر محدود است عند القائل تقسیمها الحديث من سن في الاسلام سنة حسنة الى اخره“ دیکھو مائے مسائل کو۔

(امداد السائل ترجمہ مائے مسائل صفحہ ۱۰ مطبوعہ الرحیم اکیڈمی اے/ے/۷۷ عظیم گریٹ آباد کراچی)
از انجا کہ روایتیں ولادت اور رضاعت اور پیدائش نور اور ظہور بدو خلق اور معراج وغیرہ وغیرہ امور کی نبی اکرم ﷺ سے مروی ہیں۔ اور وہ طبقہ بہ طبقہ منتقل ہوتی ہوئیں ہم تک پہنچیں۔ اور ہم ان کو اپنے زمانہ کے آدمیوں کے سامنے بیان کرتے ہیں اور اسی طرح انقراض عالم تک منتقل ہو جاتی جائیں گی۔ سنت ہیں نہ بدعت۔ باقی امور جو اس مجلس میں ہیں۔ اُن کی اصل شرع میں ہے اور ممانعت نہیں۔ جیسا کہ تزئین مکان۔ و اہتمام ضیافت و تقسیم شیرینی وغیرہ۔ و قیام بروقت ذکر ولادت باسعادت۔ پس یہ سب بناء بر بجا آوری آداب تعظیم و تکریم حضرت ﷺ و ادائے شکر نعمات الہی علی الخصوص بربعت ﷺ در میان ہمارے عمل میں لائے جاتے ہیں۔ بدعت حسنہ ہیں نہ سیئہ۔

(بدعت سیئہ کسے کہتے ہیں، علمائے اسلام سے اس کی وضاحت:)

اس واسطے کہ بدعت سیئہ وہ ہے۔ جو خلاف کتاب اور سنت کے ہو۔ جیسا کہ فرمایا رسول خدا ﷺ نے:

مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ.

یہ حدیث ”صحیحین“ میں موجود ہے۔

شارحین حدیث مثل ملا علی قاری نے لفظ مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ کی شرح میں لکھا ہے: فِيهِ إِشَارَةٌ أَنَّ أَحْدَثَ مَا لَا يَنَازِعُ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ لَيْسَ بِمَذْمُومٍ.

اور ”ابوداؤد“ نے اس حدیث کو ان الفاظ سے روایت کیا ہے:

مَنْ صَنَعَ أَمْرًا عَلَى غَيْرِ أَمْرِنَا فَهُوَ رَدٌّ.

”سیرت حلبی“ وغیرہ کتب معتبرہ مشہورہ میں ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا:

مَا أَحْدَثَ وَخَالَفَ كِتَابًا أَوْ سُنَّةً أَوْ إِجْمَاعًا أَوْ أَثَرًا فَهُوَ الْبِدْعَةُ الضَّالَّةُ وَمَا أَحْدَثَ مِنَ الْخَيْرِ وَكَمْ يُخَالَفُ مِنْ

ذَلِكَ فَهُوَ الْبِدْعَةُ الْمَحْمُودَةُ.

اس روایت کو ”بیہقی“ نے بھی اپنی اسناد کے ساتھ روایت کیا۔

اور حجت الاسلام امام غزالی رحمہ اللہ نے ”احیاء العلوم“ کی جلد ثانی میں تحریر فرمایا ہے: إِنَّمَا الْمَحْدُورُ بِدْعَةٌ تَرَاغُمُ سُنَّةَ مَا مَوْرَأَ بِهَا.

یعنی ”بدعت وہی منع ہے جو عناد رکھتی ہو کسی ایسی سنت سے جس کے قائم رکھنے کا ہم کو حکم ہے۔“ اور ”احیاء“ کی جلد اول میں فرماتے ہیں:

وَلَا يُمْنَعُ ذَلِكَ مِنْ كَوْنِهِ مُحَدَّثًا فَلَمْ مِنْ مُحَدَّثٍ حَسَنٍ.

اور کہا علامہ امام صدر الدین شافعی نے:

الْبِدْعُ إِذَا رَاغَمَتِ السُّنَّةَ أَمَّا إِذَا لَمْ يَرَاغَمَهَا فَلَا يَكْرَهُ.

اور ”فتاویٰ عالمگیری“ جلد خامس میں ہے۔

وَكَمْ مِنْ شَيْءٍ أَحْدَثًا وَهُوَ بِدْعَةٌ حَسَنَةٌ.

شیخ عز الدین بن عبدالسلام نے آخر ”کتاب القواعد“ میں فرمایا:

الْبِدْعَةُ أَمَّا وَاجِبَةٌ، كَتَدْوِينِ أَصُولِ الْفِقْهِ وَالْكَلامِ فِي

الْجُورِ وَالتَّعْدِيلِ وَ أَمَّا مُحَرَّمَةٌ كَمَذْهَبِ الْجَبَرِيَّةِ

وَالْقُدْرِيَّةِ وَ أَمَّا مَنْدُوبَةٌ كَأَحْدَاثِ الْمَدَارِسِ وَ كُلِّ إِحْسَانٍ

لَمْ يَبْنِ فِي الْعَهْدِ الْأَوَّلِ وَ أَمَّا مَكْرُوهَةٌ كَزُخْرَفَةِ الْمَسَاجِدِ

عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَ أَمَّا عِنْدَ الْحَنَفِيِّ فَمُبَاحٌ وَ أَمَّا مُبَاحَةٌ

كَالتَّوَسُّعِ فِي لَذِيذِ الْمَاكِلِ وَالْمَشَارِبِ.

اور یہی اقسام شیخ گانہ بالا کو علامہ برکلی نے ”طریقہ محمدیہ“ میں اور مناوی نے

”شرح جامع صغیر“ میں اور ملا علی قاری نے ”مرقات“ میں اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے

”اشعۃ اللمعات“ میں اور سید جمال الدین محدث نے ”حواشی مشکوٰۃ“ میں۔ اور علامہ

ابن حجر مکی نے ”فتح المبین“ اور علامہ ابن عابدین نے ”شرح درمختار“ میں بیچ بحث امامت

کے قائم رکھا ہے۔

دیکھو علامہ شرنبلانی نے ”حاشیہ درر وغرر“ میں لکھا ہے۔ نیت نماز کی دل سے ہوتی ہے۔ اور منہ سے کہنا اُس کا مستحب ہے:

وَالْتَلَفْتُ بِهَا مُسْتَحَبُّ أَيِّ حَسَنٍ أَحَبَّهُ الْمَشَائِخُ لَا أَنَّهُ مِنَ السُّنَّةِ لِأَنَّهُ لَمْ يَثْبُتْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ طَرِيقٍ صَحِيحٍ وَلَا ضَعِيفٍ وَلَا عَنْ أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَلَا عَنْ أَحَدٍ مِنَ الْأَثَمَةِ الْأَرْبَعَةِ بَلِ الْمَقُولُ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ كَبَّرَ فَهَذِهِ بَدْعَةٌ حَسَنَةٌ.

اس کی نسبت ”در مختار“ میں ہے کہ ”یہ سنت ہمارے علماء کی ہے۔ شامی نے لکھا ہے کہ یہ طریقہ حسنہ ہمارے علماء کا ہے۔“

اور حلی نے ”شرح کبیر مدیہ“ میں لکھا ہے:

هَذِهِ بَدْعَةٌ لَكِنَّ عَدَمَ النُّقْلِ وَكَوْنَهُ بَدْعًا لَا يَنَافِي كَوْنُهَا حَسَنًا.

کہ ”اگرچہ یہ بدعت ہے مگر حسنہ ہے۔ اس کا نو پیدا ہونا اس کے حسن ہونے کے منافی نہیں۔“

بلکہ مقبول و محبوب ہے عند العلماء۔

اور ”منیۃ المصلی“ میں ہے:

وَالْمُسْتَحَبُّ أَنْ يُبَوَّأَ وَيَتَكَلَّمُ بِاللِّسَانِ.

اور ”شرح وقایہ“ میں ہے:

وَالْقَصْدُ مَعَ لَفْظِهِ أَفْضَلُ.

اور ”ہدایہ“ میں ہے:

وَيُحْسِنُ ذَلِكَ لِاجْتِمَاعِ الْعَرِيمَةِ.

اور قسطلانی ”مواہب لدنیہ“ میں کہ وہ شافعی مذہب میں بیان کرتے ہیں:

وَالَّذِي اسْتَقَرَّ عَلَيْهِ أَصْحَابُنَا اسْتِحْبَابُ النُّطْقِ بِهَا.

اور ”غنیۃ الطالبین“ میں حضرت غوث الاعظم حلیؒ فرماتے ہیں وضو کے باب میں

يُبَوَّأُ بِطَهَارَتِهِ رَفَعَ الْحَدِيثَ وَ مَحَلُّهَا الْقَلْبُ فَانْ ذَكَرْ

ذَلِكَ بِلِسَانِهِ مَعَ اعْتِقَادِهِ بِقَلْبِهِ كَانَ قَدْ آتَى بِالْأَفْضَلِ.

اس بناء پر وہ امور بھی بدعت حسنہ ٹھہرے نہ سیتے۔

بعد دوم: (حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے سامنے آپ کا میلاد پڑھا)

یہ ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے ایک قصیدہ اپنا مشتمل بر بعض مطالب مولد شریف مروجہ کے جس وقت کہ حضور پر نور ﷺ غزوہ تبوک سے مدینہ منورہ میں واپس تشریف لائے تھے۔ حضرت ﷺ سے اجازت لے کر مجمع میں پڑھا تھا۔ جس کے چند اشعار ذیل میں لکھے جاتے ہیں:

مِنْ قَلِيلٍ طَبَّتْ فِي الظَّلَالِ وَ فِي مُسْتَوْدِعٍ حَيْثُ يَخْصِفُ الْوَرَقُ

ترجمہ: ”یعنی آپ قبل ولادت شریف کے سایوں میں تھے۔ صلب آدم میں

جہان برگ درختان بہشت بدن پر لپیٹے جاتے تھے۔“

ثُمَّ هَبَطْتَ الْبِلَادَ لَا بَشَرًا أَنْتَ وَلَا مُضْغَةً وَلَا عَلَقٌ

ترجمہ: ”پھر اترے آپ زمین پر صلب آدم میں آدم کے ساتھ اُس وقت نہ

بشر تھے نہ مضغہ نہ علقہ۔“

بَلْ نُطْفَةٌ تَرَكَّبُ السَّفِينِ وَ قَدْ الْجَمَ نَسْرًا وَ أَهْلُهُ غَرَقُوا

ترجمہ: ”بلکہ صلب نوح میں آپ نطفہ تھے سوار کشتی پر اس حال میں کہ ڈوب دیا

بت نسر اور اُس کے پجاریوں کو طوفان نے۔“

تَنْقَلُ مِنْ صَالِبِ إِلَى رَحِمٍ إِذَا مَضَى عَالَمٌ بَدَاءَ طَبَقٍ

ترجمہ: ”آپ منتقل ہوتے رہے ایک پشت سے طرف ایک رحم کے، جب

گذر گیا ایک عالم ظاہر ہو اور دوسرا طبقہ۔“

وَرَدَّتْ نَارًا لِخَلِيلٍ مُكْتَشَمًا فِي صَلْبِهِ أَنْتَ كَيْفَ يُحْتَرَقُ

ترجمہ: ”آپ نازل ہوئے نار خلیل میں در انحالیکہ صلب خلیل میں چھپے

ہوئے تھے پھر وہ کس طرح سے جلتے، آپ منتقل ہوتے رہے اصلا

کریمہ سے ارحام طیبہ میں۔“

حَتَّىٰ اَحْتَوٰی بَيْتَكَ الْمُهَيْمِنُ مِنْ خَنْدِفٍ عَلَيَّا تَحْتَهَا النُّطْقُ

ترجمہ: ”یہاں تک کہ گھیر لیا آپ کے شرف (زول اجلال) نے نسل

خندف سے اُس عزت کو کہ سب بلندیاں اس کے نیچے ہیں کہ آپ

کے فضل عظیم پر شاہد ہے۔“

وَ اَنْتَ لَمَّا وُلِدْتَ اَشْرَقَتْ الْاَرْضُ وَضَاءً تَبْنُوْرِكَ الْاَفْقُ

ترجمہ: ”اور آپ جب پیدا ہوئے روشن ہو گئی زمین اور روشن ہو گیا آپ کے

نور سے آسمان۔“

فَنَحْنُ فِيْ ذٰلِكَ الضِّيَاءِ وَفِي النُّوْرِ سَبُلُ الرِّشَادِ تَخْتَرِقُ

ترجمہ: ”پس ہم سب اُسی روشنی اور نور میں مستغرق ہیں اور ہدایت کے

رستوں پر چل رہے ہیں۔“

(معجم الکبیر طبرانی جلد ۳، صفحہ ۹۶، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، مستدرک حاکم، جلد ۴، صفحہ ۴۲، ۴۳ مطبوعہ

قدیمی کتب خانہ، مقابل آرام باغ، کراچی، انضام نص الکبریٰ جلد ۱، صفحہ ۶۷، مطبوعہ مکتبہ فاروقیہ محلہ جنگی پشاور)

ان اشعار میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کمال جلالت قدر و رفعت اور ولادت

باسعادت مقرر موجودات ﷺ کو نہایت پاکیزہ طور سے بیان فرمایا ہے۔ مجلس مولد شریف

میں بھی یہی بیان کیا جاتا ہے۔ فرق اتنا ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے مختصر بیان فرمایا اور

ہمارے اس زمانہ میں مطقول اور مفصل بیان کیا جاتا ہے۔ پس اس توجہ سے مولد شریف کا

پڑھنا، پڑھانا سنت ٹھہرانہ بدعت۔ اس واسطے کہ حضور ﷺ کے حکم سے پڑھا گیا اور حضور

کے سامنے پڑھا گیا اور صحابی جلیل القدر نے پڑھا پس سنت اس عمل خیر کی فرمان اور تقریر

رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہو گئی۔

اس حکایت کو ”مواہب“ اور اس کی ”شرح“ میں امام قسطلانی اور زرقانی اور

طبرانی وغیرہ محدثوں سے روایت کیا ہے۔

وجہ تیسری

یہ ہے کہ جو کچھ اخلاق عظیمہ اور اوصاف خیمہ آپ کے حق سبحانہ و تعالیٰ نے

قرآن مجید میں بیان فرمائے اور جو کچھ کہ حضرت ﷺ نے اپنے نور کی پیدائش اور بدو خلق کی

کیفیت اور اپنی ولادت باسعادت بقید یوم و کیفیت رضاعت اور معراج اور نزول وحی اور تبلیغ

رسالت اور انعامات اور اکرامات الہی نسبت بہ ذات خود اپنے اصحاب کے روبرو بیان

فرمائے۔ اور انہوں نے یعنی صحابہ نے تابعین کے سامنے ذکر کیے اور تابعین نے تبع تابعین

سے بیان کیے اور تبع تابعین سے طبقہ بہ طبقہ رولیہ ہم تک پہنچے اور ہم انہی روایات کو اپنے زمانہ

کے لوگوں کے سامنے بیان کرتے ہیں۔ پس بیان صحابہ رضی اللہ عنہم کا بدعت نہ ہوا۔ نہ تابعین، تبع

تابعین کا برا ٹھہرا۔ ہمارا پڑھنا، پڑھانا (کیسے) بدعت ہو گیا۔ حرام ہو گیا، شرک بن گیا۔ کس

قدر اندھیر ہے اور کور بنی (ہے) مانعین مولد شریف کی حالانکہ یہ فعل سنت متواتر ٹھہرا۔ جس کا

ثبوت یہ کہ زمانہ رسول اللہ ﷺ سے الی الآن (اس وقت تک) معمول یہ ہے۔

وجہ چوتھی

یہ کہ اس مجلس مولد شریف میں شکر یہ نعمت الہی کا ادا کیا جاتا ہے اور ادا کرنا شکر یہ

نعمت الہی کا بندوں پر ضروری ہے۔ چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے آل داؤد علیہم السلام کو حکم

شکر بجالانے کا کیا۔ قوله تعالیٰ:

اَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَ قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشُّكُورُ

(پارہ ۲۲، سورہ سبا، آیت: ۱۳)

اور ہم کو حکم ہوا:

لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ

(پارہ ۱۳، سورہ ابراہیم، آیت: ۷)

یعنی ”اے امت محمدیہ اگر تم شکر کرو گے (کسی نعمت کے مل جانے پر) تو ہم اُس

نعمت کو بڑھا دیں گے۔ اور اگر تم نے ناشکر گزاری کی تو بس یاد رکھو کہ ہمارا عذاب بھی بڑا

سخت ہے۔“

اور حضور نبی اکرم ﷺ کو حکم فرمایا:

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ. (پارہ: ۳۰، سورۃ الضحیٰ، آیت: ۱۱)

اسی واسطے حضرت ﷺ نے فرمایا:

أَتَحَدِّثُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ شُكْرًا.

پس ترتیب مجلس میلاد شریف کی واجب ثابت ہوئی نہ معصیت۔ بلکہ وہ اُس کا فر

ہے جس کے ترک میں وعید عذاب شدید کا ہے۔

وجہ پانچویں: (صحابہ کرام سے اصل میلاد شریف کا ثبوت:)

”صحیح مسلم“ میں ہے کہ ”ایک دن رسول خدا ﷺ ایک حلقہ صحابہ میں تشریف

لائے اور اُن سے دریافت کیا کہ تم لوگ کیسے بیٹھے ہوئے ہو۔ عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ ہم

اللہ تعالیٰ کی یاد کرتے ہیں۔ اور اُس کا شکر بجالاتے ہیں۔

عَلَى مَا هَدَانَا الْإِسْلَامَ وَمَنْ بِهِ عَلَيْنَا.

یعنی ”ہم اس بات کا شکر ادا کر رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو ہدایت کی طرف اسلام

کے اور احسان کیا ہم پر ساتھ اُس کے اس واسطے کہ راہِ راست پر لگا دیا اس نے ہم کو۔“ تب

آپ نے فرمایا تم کو قسم خدا کی کیا تم محض اسی واسطے یعنی ادائے شکر کے لیے بیٹھے ہو۔ عرض کیا:

قسم اللہ تعالیٰ کی ہم اسی واسطے بیٹھے ہیں۔ آپ نے فرمایا: میں نے تم کو قسم اس واسطے نہیں دی کہ

تم پر مجھ کو گمان جھوٹ کا ہو۔ بلکہ میرے پاس ابھی جبریل علیہ السلام آئے تھے اور یہ خبر لائے کہ

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبَاهِي بِكُمْ الْمَلَائِكَةَ.

یعنی اللہ تعالیٰ فرشتوں میں تمہارا فخر ظاہر کرتا ہے کہ دیکھو میرے بندے میری

نعمت کا کیا شکر کرتے ہیں۔“

اس سے ثابت ہوا کہ صحابہ جلسہ شکر یہ نعمت الہی کا کرتے تھے اور مجلس مولد شریف

میں ادائے شکر نعمت الہی بھی کیا جاتا ہے۔ فرق اتنا ہے کہ وہ جلسہ صحابہ کا ادا اے شکر نعمت

اسلام پر مترتب ہوا تھا اور ہمارا یہ جلسہ مولد شریف اس کو بھی شامل اور اُس نعمت عظمیٰ کے شکر پر مشتمل ہے کہ وہ بانی اسلام کی ولادت باسعادت اور بعثت و رسالت ہے۔

جب اُس نعمت پر اللہ تعالیٰ نے فخر صحابہ رضی اللہ عنہم کا فرشتوں کے درمیان کیا تو ضرور

بانیانِ مجلس مولد شریف کا فخر بھی ملاءِ اعلیٰ پر گردہ ملائکہ میں کیا جاتا ہوگا۔ زہے نصیب

بانیانِ مجلس مولد شریف کے۔

وجہ چھٹی: (تفسیر کبیر سے محفل میلاد کے جواز پر استدلال)

یہ ہے کہ امام فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر منہی بہ ”تفسیر کبیر“ میں وَرَفَعْنَا لَكَ

ذِكْرَكَ کے معانی اس طرح سے بیان کیے ہیں ”اور بلند اور برتر کیا ہم نے ذکر آپ کا یعنی

آپ کو نبی بنایا، مشہور کیا آپ کو زمین اور آسمان میں۔ اور پھیلا دیا ہم نے ذکر آپ کا اطرافِ

عالم میں اور محبوب و مرغوب کر دیا ذکر آپ کا دلوں میں۔“ یہ سب مطالب لکھ کر تحریر فرماتے ہیں:

كَانَ اللَّهُ تَعَالَى:

يَقُولُ أَمَلَاءُ الْعَالَمِ مِنْ اتِّبَاعِكَ كُلُّهُمْ يَشْنُونَ عَلَيْكَ وَ

يُصَلُّونَ عَلَيْكَ.

یعنی ”اس آیت کریمہ کے یہ معنی ہیں کہ گویا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ہم بھر دیں گے عالم

کو تمہارے فرمانبرداروں سے وہ سب تمہاری تعریف کیا کریں گے اور درود بھیجا کریں گے تم

پر ہمیشہ۔“ یہ معنی بخوبی صادق آتا ہے انعقادِ مجلس مولد شریف پر۔ بیشک یہ محفل قدس منزل

مضمونِ آیت فیضِ ہدایت و رفعتنا لک ذکرک میں داخل ہے۔ اس واسطے کہ اس میں نبی

اکرم ﷺ کی بکثرت تعریف کی جاتی ہے اور درود شریف بھی بکثرت پڑھا جاتا ہے از انجا کہ

بیان کیے جاتے ہیں اس مجلس مولد شریف میں کمالاتِ صوری اور معنوی آنحضرت ﷺ کے،

اور معجزاتِ باہرات۔ اور ذکر کیے جاتے ہیں اس میں مکالمِ اخلاقِ عظیمہ اور مراحمِ اشفاقِ فیہ

اور حلیہ شریف اور ذکرِ پیدائش نور اور ولادت باسعادت اور رضاعت باکرامت اور معراج

شریف وغیرہ وغیرہ امور کا، پس داخل ہے یہ سب تحت میں مضمونِ يَشْنُونَ عَلَيْكَ کے اور

خوب صادق آتا ہے اُس پر۔ اور جو کہ کثرت سے درود اور سلام پڑھا جاتا ہے اس میں داخل

ہے مَعْنٰی تَصَلُّوْنَ عَلَیْكَ مِیں اور باواز بلند تخت مُرْتَفِع یا منبر مُرْتَفِع پر بیٹھ کر ذکر کیا جانا آپ کا وَرَقْنَا لَكَ ذِكْرَكَ کا پورا ثبوت دیتا ہے۔ پس عمل مجلس مولد شریف تحت آیہ کریمہ داخل اور محمود مستحسن، مذموم، مقبوح فَاَعْتَبِرُوا یَا اُولٰی الْاَبْصَارِ۔

وجہ ساتویں: (صحابہ کرام کا آپس حضور کے فضائل سننا اور سنانا)

یہ کہ صدور اُولٰی یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم آپس میں ایک دوسرے سے فرمائش کر کے اوصاف جمیلہ حضور ﷺ کے سنا کرتے تھے۔ چنانچہ ”شمال“ میں ترمذی نے روایت کی ہے کہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سوال کیا ہند بن ابی ہالہ سے اور تھا وہ کَانَ وَصَافًا عَنْ حَلِیَّةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ کہ ”وہ بہت وصف کیا کرتے تھے حلیہ شریف کا۔“ وَ اَنَا اَسْتَهْیُ اَنْ یَّصِفَ لِیْ شَیْئًا اَتَعْلَقُ بِہِ۔

”اور میں چاہتا تھا کہ وہ وصف سنائیں صورت مبارک ﷺ کا کہ دل لگاؤں میں اُس سے۔“ آپ صحابی اور نواسہ ہیں سردارِ دو جہان کے اور اصحابِ صحاحِ ستہ کے آئمہ حدیث نے آپ سے قوت و ترکی روایت کی ہے پھر بیان کیے ہند بن ابی ہالہ نے اوصاف حضرت ﷺ کے الٰہی آخرہ و صاف صیغہ مبالغہ کا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہند بن ابی ہالہ بہت بیان کیا کرتے تھے اوصاف نبی اکرم ﷺ کے۔ اور اصحاب سنا کرتے تھے۔ پس مجلس مولد شریف میں بھی اوصاف ہی آنجناب ﷺ کے بیان کیے جاتے ہیں۔ پس ثبوت اس محفل قدس منزل کا صدر اول سے بھی ہو گیا اور بیان اوصاف حمیدہ و اخلاقی پسندیدہ آنحضرت ﷺ (کا) جس قدر مستحسن اور محمود ٹھہرا اُس قدر مؤیدہ روایت ہے جس کو امام بیہقی نے روایت کیا ہے کہ ”کہا ابو اہلحق نے (جو ایک تابعی جلیل القدر ہے) ایک عورت سے کہ وہ صحابیہ تھی بیان کر مجھ سے کہ کیسے تھے رسول اللہ ﷺ تو کہا اُس نے:

كَالْبَدْرِ لَيْلَةُ الْقَمَرِ لَمْ اَرَقْبَلْهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلُهُ

ترجمہ: ”آپ بدر انور تھے چودھویں رات کے بدر سے بدر جہا بڑھ چڑھ کر، کہ

نہیں دیکھا مثیل اُن کا قبل اُن کے اور نہ بعد اُن کے۔“ ﷺ

اور اسی طرح ابو عبیدہ سے ہے کہ وہ تابعی ہیں مقبول بین المحدثین۔ روایت ہے

”کہا ابو عبیدہ نے پوچھا میں نے مسامۃ رُبیع سے کہ وہ صحابیہ ہیں کہ وصف بتا مجھ کو رسول اللہ ﷺ کا تو کہا انہوں نے:

لَوْ رَأَيْتَهُ لَقُلْتُ الشَّمْسُ طَالِعَةٌ۔

(ترجمہ) ”اگر دیکھتا تو اُن کو البتہ کہتا تو آفتاب نکل آیا ہے۔“

غرض یہ کہ ان سب روایتوں سے یہ ثابت ہوا کہ صدر اول اور صدر ثانی میں ضرور مذاکرہ حضور پر نور ﷺ کے محامد اور مناقب کا ہوا کرتا اور اصحاب رسول اللہ ﷺ اور تابعین اُس کو کمال ذوق اور شوق سے سنا کرتے تھے اور وہی محامد اور مناقب سرور عالم ﷺ مجلس مولد شریف میں کثرت سے بیان ہوتے ہیں۔ پس یہ مجلس عمل صحابہ اور تابعین کا ٹھہرا نہ مذموم اور مقبوح۔

وجہ آٹھویں: (انسان سے ۳ قسم کے اعمال سرزد ہوتے ہیں)

یہ ہے کہ جو افعال انسان سے سرزد ہوتے ہیں۔ تین حال سے خالی نہیں (۱) یا مامور بہا ہوں گے (۲) یا ممنوع (۳) یا مریض۔ جو مامور بہا ہیں وہ فرائض ہیں اور واجبات اور جو ممنوع ہیں وہ مکروہ ہیں یا حرام یا مفسد۔ اور جو مریض ہیں وہ مستحبات اور مندوبات ہیں یا مباحات۔ پس عمل مولد شریف کا نہ فرض ہے نہ واجب اس واسطے کہ بالخصوص اس طور پر اُس کے کرنے کا نہ قطعی حکم پایا جاتا ہے نہ ظنی اور منہی عنہ (۱) بھی نہیں۔ جس سے کراہت یا حرمت اور مفسد ہونا اُس کا پایا جائے۔ ہاں مستحب اور مندوب ہونا اُس کا بدلائل بالاندک و ضرور پایا جاتا ہے۔ فہو المقصود۔

وجہ نویں

یہ کہ مجلس مولد شریف دو چیز پر مشتمل ہے:

اول حمد الٰہی جل جلالہ۔

دوسرے نعت حضرت رسالت پناہی ﷺ اور یہ دونوں چیزیں افضل الاذکار

ہیں۔ ذکر الٰہی کی شہادت

(۱) یعنی جس سے منع کیا گیا ہو۔ (مشمق قادری)

(ترجمہ) ”نہیں جمع ہوگی امت میری گمراہی پر۔“

اور فرمایا رسول خدا ﷺ نے:

إِنَّ الشَّيْطَانَ كَذَّبَ الْغَنَمَ يَأْخُذُ الشَّائِرَةَ وَالْقَابِضَةَ النَّاجِبَةَ وَ
أَيَاكُمُ وَالشَّعَابَ عَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ وَالْعَامَةِ. (رواہ احمد)

پس اتفاق علماء امت کا دلیل قطعی ہے عمل مولد شریف کے مشروع اور مسنون ہونے پر۔ اولاً جب عمل مولد شریف کا مسلک اہل ایمان کا ٹھہرا تو مخالفت اس کی فحوائے اتباع السواد الاعظم فانه من شد شد فی النار کی مستوجب ہوئی اور نیز مخالفت موثرین کی مخالفت رسول اللہ ﷺ کی ہے اور یہ دونوں مخالفتیں موجب عذاب کی ہیں۔

كَمَا قَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا
تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَ
نُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَ سَاءَ ثَمَّ مَصِيرًا. (پارہ ۵: سورہ نساء، آیت: ۱۱۵)

یعنی ”جو مخالفت کرے رسول ﷺ کی بعد اس کے کہ ظاہر ہو گیا اُس کے واسطے حق اور پیروی کرے وہ سواراستے مسلمانوں کے۔ پھیر دیتے ہیں ہم اُس کو جہنم پھر گیا۔ اور داخل کریں گے ہم اس کو جہنم میں اور بہت بُری جگہ ہے وہ ٹھہرنے کی۔“ جملہ مخالفین مولد شریف کے تحت میں اس آیہ کریمہ کے ہیں اور سال بہ سال کرنا عمل مولد شریف کا یا ماہ بہ ماہ دلیل محبت کی ہے ساتھ نبی اکرم ﷺ کے کہ
مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا فَاسْتَحَبَّ ذِكْرُهُ.

(ترجمہ) ”جو جس سے محبت رکھتا ہے اکثر کرتا ہے ذکر اس کا۔“

چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ کو نبی اکرم ﷺ سے محبت ہے تو سارا قرآن مجید ﷺ ہی نبی اکرم ﷺ کے ذکر سے بھرا ہوا ہے اور مقطعات اُس کے سب ناز و نیاز کی باتوں سے بہ سبیل راز بھرے ہوئے ہیں اور محبت ہی پر دار و مدار ایمان کا ہے۔ چنانچہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا:

لَا يَوْمُ مِنْ أَحَدِكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ

وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ. فَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ.
فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونَ.

اور ذکر رسالت پناہ ﷺ:

كما قال الله تعالى: إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا.

(پارہ ۲۲: سورہ احزاب، آیت: ۵۶)

و مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ
رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَ
رِضْوَانًا. (پارہ ۲۶: سورہ حجرات، آیت: ۲۹)

جعلتك من ذكري اذا ذكرت ذكرت معي.

یعنی ”اے حبیب اکرم ہم نے کر دیا ہے آپ کو اپنی یاد۔ جب ہم یاد کیے جاتے ہیں آپ بھی ہمارے ساتھ ہی ذکر کیے جاتے ہو۔“ اور یہ دونوں ذکر مامور یہ ہیں۔ پس عمل مولد شریف اس جہت سے مستحسن اور محمود ہے نہ مقبوح اور مذموم۔

وجہ دسویں: (میلاد شریف کے جواز پر مسلمانان اہل سنت کا اتفاق ہے)

یہ ہے کہ اجماع کیا علمائے عرب اور عجم، روم اور شام، افریقہ و اندلس۔ ہندوہ خراسان۔ سمرقند اور بخارا وغیرہ بلاد اسلام نے اوپر استحسان اور استحباب عمل مولد شریف کے اور افضل اور اعلیٰ جانا اس میں قیام کرنے کو وقت ذکر ولادت باسعادت کے پس اچھا جانا مسلمانوں کا خصوص علماء کا اچھا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک۔ جیسا کہ حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ میں ہے:

ما راه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن.

اور فرمایا سردارِ دو جہان نے:

لَا تَجْمَعُ أُمَّتِي عَلَى الصَّلَاةِ.

وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ

یعنی ”نہیں ایمان کامل ہوتا تم میں سے کسی ایک کا حتیٰ کہ وہ محبوب تر رکھے مجھ کو اپنے باپ سے اور زیادہ پیارا جانے اپنی اولاد سے بلکہ تمام دنیا کے لوگوں سے۔“

حدیث میں ہے:

جَبَلَتِ الْقُلُوبُ عَلَى حُبِّ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهَا

پس نبی کریم ﷺ کے برابر کون احسان کر سکتا ہے۔ پس جو شخص کہ دعویٰ کرے آپ سے محبت کا اور مراسم محبت کے جو تعظیم و تکریم ہے نبی اکرم ﷺ کی بجانہ لائے۔ وہ ہرگز اہل ایمان سے نہیں۔

فَطَهَّرَ كَالشَّمْسِ فِي النَّهَارِ أَنْ مَنْ امْتَنَعَ مِنَ الْقِيَامِ وَلَمْ يَقُمْ
عِنْدَ ذِكْرِ وَلَا ذَنْبِهِ وَلَمْ يَحِبَّ تَعْظِيمَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَعَ إِدْعَاءِ الْمُحِبَّةِ وَالْإِيمَانِ فَلَيْسَ لَهُ مُحِبَّةٌ وَلَا
إِيمَانٌ بَلْ مَحْضُ إِدْعَاءٍ بِلَا دَلِيلٍ

محبت کا تو متقاضی ہی کچھ اور ہوتا ہے محبوب تو درکنار۔ محبوب کے کتوں سے بھی وہ برتاؤ کرتا ہے جو دوسرے کے ساتھ نہیں کر سکتا۔

وَلِلَّهِ دَرُ الْقَائِلِ وَمِنْ مَذْهَبِي حُبُّ الرَّسُولِ وَاللهِ وَالنَّاسِ
فِيمَا يَعْرِشُونَ مَذَاهِبُ

اس پر قصہ قیس کا خوب صادق آتا ہے:

رَاءَ الْمَجْنُونِ فِي الصَّحْرَاءِ كَلْبًا فَمَدَّ إِلَيْهِ بِالْإِحْسَانِ ذَيْلًا
فَلَا مَوَّهَ عَلَى مَا كَانَ فِيهِ وَقَالُوا لِمَ مَسَحْتَ الْكَلْبَ فَيَلَا
فَقَالَ دُعُو الْمَلَامَةِ أَنَّ عَيْنِي رَأَيْتُهُ مَرَّةً فِي بَابِ لَيْلَا

سبحانہ و تعالیٰ دنیا دار محبت تو محبوب کے کتوں کی بھی تعظیم و تکریم کریں اور سلوک اور احسان سے پیش آئیں۔ اور خدا کے دیدار دوست بننے والے خدا کے محبوب کی تعظیم اور تکریم سے نفرت کریں۔ بلکہ اگر دوسروں کو تعظیم کرتا ہوا دیکھیں تو مکرانِ زمانہ منہ

چرائیں۔ بلکہ چٹاں چٹیں کریں اور منع کریں۔ اور گنہگار کے جنم اور آتش پرستوں کے جشن نوروز سے تشبیہ دیں باوجودیکہ تَعَزُّوْهُ وَ تَوَقَّرُوْهُ کے مامور بھی ہیں۔ خدا تعالیٰ تو اُن کے ہاتھ کو اپنا ہاتھ، اُن کی بیعت کو اپنی بیعت، اُن کے فعل کو اپنا فعل، اُن کی طاعت کو اپنی طاعت، اُن کی معصیت کو اپنی معصیت، اُن کی محبت کو اپنی محبت فرماتا ہے اور اُن کے آگے چلے اور اُن کے دربار میں زور سے باتیں اور اُن کو مثل دوسروں کے پکارنے اور گھر میں ”تو“ بلانے سے منع فرمایا ہے اور ہم اُس کے خلاف کریں۔

ببین تفاوتِ مراہ از کجاست تا کجاست

اہل محبت وہ ہیں کہ جب سنتے ہیں ذکرِ خیر آپ کا، تعظیم اور تکریم بجالاتے ہیں جیسا کہ پڑھے گئے چند اشعار صاحبِ محبت صادق حسانِ زمان ابو ذریا یحییٰ بن یوسف مصری کے بیچ مجلس ختم درس شیخ الاسلام امام حافظ الحدیث تقی الدین سبکی رحمہ اللہ کے اور موجودہ تھے وہاں قضاات اور اعیان علماء۔ جب پہنچا پڑھنے والا اس شعر پر
وَأَنْ يَنْهَضَ الْأَشْرَافُ عِنْدَ سَمَاعِهِ قِيَامًا صَفُوفًا أَوْ جُثَا عَلَى الرُّكْبِ
تو کھڑے ہو گئے فی الفور امام موصوف اتنا لالِمَا قَالَ الصَّرَصَرِي وَ حَصَلَ لِلنَّاسِ
سَاعَةً طَيِّبَةً انتہی۔

پس ثابت ہو گیا استحسانِ قیام کا تعظیمی اشعار سن کر (ایک جلیل القدر افتخار العلماء شیخ الاسلام کے فعل سے)

اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا مُحِبَّتَهُ فِي الدُّنْيَا وَ شَفَاعَتَهُ فِي الْعُقْبَى وَ أَوْوَدْ
نَاحَوْضَهُ وَ اسْقِنَا بِكَاسِهِ يَا أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

وجہ گیارہویں: (حضور کے شاخوان کی تعظیم سنت ہے)

یہ ہے کہ ”بخاری شریف“ میں ہے کہ

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَضَعُ لِحَسَنَ مَنِبْرًا فِي الْمَسْجِدِ
يَقُومُ عَلَيْهِ قَائِمًا يَفَاخِرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

یعنی ”آنحضرت ﷺ حضرت حسان رضی اللہ عنہ کے واسطے مسجد اطہر مدینہ طیبہ میں منبر بچھاتے اور حضرت حسان رضی اللہ عنہ اُس پر قیام کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی نعت و مفاخر شریفہ کا بیان کرتے تھے۔“

پس ہم مجلس میلاد شریف میں قاری مولد شریف کو منبر پر بٹھا کر اُس سے ذکر جمیل حضرت سرور کائنات مقرر موجودات کا سُن کر خوش ہوتے اور ان کی غلامی اور محبت کا دم بھرتے اور ایمان والی نگاہ میں مصطفیٰ ﷺ و صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی سنت ادا کرتے ہیں۔ و لِلّٰہِ الْحَمْدُ وجہ بارہویں: (حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ درحقیقت اُن کی پیشانی میں

موجود نور محمدی کو سجدہ تھا)

یہ ہے کہ امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ اپنی ”تفسیر کبیر“ میں آیت فیض ہدایت:

وَ اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْا اِلَّا ابْلِیْسَ اَبٰی وَ اسْتَكْبَرَ وَ کَانَ مِنَ الْکٰفِرِیْنَ۔

کے تحت میں ارقام فرماتے ہیں:

اِنَّ الْمَلٰٓئِكَةَ اٰمَرُوْا بِالْاَسْجُوْدِ لِاَجْلِ نُوْرِ مُحَمَّدٍ ﷺ کَانَ فِیْ جَبْهَةِ اٰدَمَ۔

یعنی ”فرشتوں کو اس لیے سجدہ آدم علیہ السلام کا حکم ہوا کہ ان کی پیشانی میں محمد ﷺ کا نور تھا۔“

اس سے ثابت ہوا کہ یہ سجدہ حقیقتہً نبی اکرم ﷺ کو تھا۔ حضور کے نور کی تعظیم و تکریم کے واسطے تھا اور نیز اس سے تصدیق خلافتِ حق و نیابتِ مطلقہ آنحضرت ﷺ کی کُل سے مطلوب تھی۔ پس سجدہ کیا یعنی حضور کی رسالتِ عامہ و خلافتِ تامہ کو ماننا اور حضور کے رسولِ برحق و نائبِ مطلق حضرت حق ہونے پر ایمان لائے امان پائی۔

اور ابلیس نے جو سجدہ کرنے سے انکار کیا۔ بسبب تکذیب کے کافر ہو گیا صورت اُس کی مسخ کر دی گئی۔ اور نیکیاں اُس کی سب نسخ، طوق لعنت کا گردن میں ڈالا گیا اور گردہ

ملانکہ سے نکالا گیا۔ جنت سے محروم اور دوزخ میں ہمیشہ مغوم بلکہ قیامت تک جو اُس کی سنت ادا کریں گے اور تعظیم مصطفیٰ ﷺ سے راہ انکار اور استکبار کی چلیں گے۔ اُن پر اُس کی طرح عذاب ہوگا ہر ایک کے برابر اتنا عذاب اور اس پر (یعنی شیطان پر) اضافہ کیا جائے گا کہ وہ اس انکار تعظیم محمد مصطفیٰ ﷺ میں سب منکران کا معنوی باپ ہے۔ پھر یہ سنت ملانکہ کی یعنی سجدہ تعظیمی کا بجالانا متوارث ہو گیا۔ چنانچہ یوسف علیہ السلام کے آگے سجدہ میں گر پڑے تعظیماً جس کا بیان قرآن مجید میں اس طرح ہے۔

وَ خَرَّ لَہٗ سَجْدًا۔

رسول اکرم ﷺ کے زمانہ بعثت تک برابر سجدہ تعظیمی جاری رہا۔ حضور نے اُس سجدہ تعظیمی کو جس کا سبب خود حضور ہی کا نور ہوا تھا۔ منع فرما کر تعبداً خدا تعالیٰ کے واسطے خاص کر دیا۔

(قیام تعظیمی کا احادیث سے ثبوت)

اور بجائے سجدہ تعظیمی کے محویان خدا کی اظہارِ عظمت کے واسطے قیام روا فرمایا۔ چنانچہ خود بھی حضور اس قیام کو کرتے تھے جبکہ وقت تشریف لانے حضرت سیدۃ النساء فاطمہ الزہراء علیہا السلام کے آپ اُن کی تعظیم کے واسطے قیام فرماتے تھے اور اپنی والدہ رضاعی حضرت حلیمہ کے لیے قیام فرمایا اور اسی طرح جناب سیدہ حضور سرور ﷺ کے واسطے قیام فرماتی تھیں اور کتب احادیث میں ثابت ہوا ہے کہ قیام تعظیمی کا ذکر اس واسطے کہ فرمایا رسول خدا ﷺ نے طرف انصار کے مخاطب ہو کر قُومُوا اِلَیَّ سَیِّدِکُمْ اور حضور کے لیے قیام کیا حضور کے اصحاب نے۔ پس ثبوت اس قیام کا حدیث فعلی اور تقریری دونوں سے ثابت ہو گیا۔ ممانعت اُس قیام سے ہے جو عجمی اپنے سلاطین اور اکابر کے لیے کرتے تھے کہ اُن کے سامنے بیٹھ نہ سکتے تصویر بنے کھڑے رہتے تھے جیسے فرمایا:

مَنْ سَرَّہٗ اَنْ یَّتَمَثَّلَ لَہٗ الرَّجَالُ قِیَامًا فَلْیَتَبَوَّأْ مَقْعَدَہٗ مِنَ النَّارِ۔

”جسے یہ خوش آئے کہ لوگ میرے سامنے تصویر بنے کھڑے رہیں۔ وہ اپنا ٹھکانہ

دوزخ میں بنالے۔“

وَالْأَحَادِيثُ يُفَسِّرُ بَعْضُهَا بَعْضًا.
”حدیث ایک دوسری کی تفسیر کرتی ہے۔“

اور نیز فرمایا رسول خدا ﷺ نے:
إِذَا اتَاكُمْ كَرِيمٌ قَوْمٌ فَأَكْرَمُوهُ.
قیام بھی اکرام ہے۔

(قیام تعظیمی کے ۷ مواقع کا بیان)

علاوہ اس کے یہ قیام تعظیمی اور چند جگہ پر بھی مشروع و مستحب و مندوب ہے۔

(۱) ایک وضو کا پچا ہوا پانی پینے کے وقت جیسا کہ روایت کیا اس کو ترمذی نے کہ
”جب حضرت علی رضی اللہ عنہ وضو کر چکے تو پچا ہوا پانی آپ نے کھڑے ہو کر پیا اور فرمایا کہ مجھ کو
پسند آیا کہ دکھلاؤں تم کو کس طرح وضو کرتے تھے رسول خدا ﷺ۔“

(۲) دوسرے زمزم کا پانی پینے کے وقت ”بخاری“ اور ”مسلم“ میں ہے۔ ”ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں پلایا میں نے رسول خدا ﷺ کو پانی زمزم کا۔ پس پیا آپ نے اُس کو کھڑے ہو کر۔“ فقہانے لکھا ہے کہ آپ زمزم اور نیز آب وضو دونوں میں شفا ہے چنانچہ ”شامی“ نے لکھا ہے کہ ”ہمارے سردار حضرت علامہ عبدالغنی نابلسی جب مریض ہوتے تو وضو کا پانی پچا ہوا پیتے۔ تو موافق فرمان سچے رسول اکرم ﷺ آرام ہو جاتا۔“

علاوہ اس کے اس میں ایک رمز باریک ہے کہ علی العموم پانی کھڑے ہو کر پینا مکروہ ہے۔ مگر ان دونوں پانیوں کا تعظیماً کھڑے ہو کر پینا اُس کراہت کو اٹھا دیتا ہے۔ پس اگر دوسرے کے لیے قیام مکروہ بھی ہوتا تو معظمین دین کے لیے بنظر تعظیم وہ مکروہ نہیں رہتا۔ فافہم۔ تیسرے عمامہ باندھتے وقت۔

بستری عمامہ دس حال قیام می فرائد عز و جاہ و احترام

حدیث میں ہے:

مَنْ تَعَمَّمَ قَاعِدًا أَوْ انْتَرَزَ قَائِمًا ابْتَلَاهُ اللَّهُ تَعَالَى بِلَاذٍ لَا

يَجِدُ لَهُ ذَوَاءً.

(۴) چوتھے اذان ہونے کے وقت ”در مختار“ میں ہے:

وَيَنْدُبُ الْقِيَامُ عِنْدَ سَمَاعِ الْأَذَانِ.

(۵) پانچویں ذکر کرنے کے وقت اس واسطے کہ ”تفسیر کشاف“ میں ابن عمر رضی اللہ عنہما

اور عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہما اور ایک جماعت سے روایت ہے کہ ”وہ سب نکلے اور گئے عید گاہ میں پھر وہ ذکر اللہ کا کرنے لگے ان میں سے بعضوں نے کہا کہ کیا نہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے:

فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا. (پارہ: ۵، سورہ نساء، آیت: ۱۰۳)

”پس وہ سب کھڑے ہو گئے اور کھڑے ہو کر ذکر کرنے لگے۔“

(۶) چھٹے کھڑا ہونا مدح خوانی کے وقت۔ جیسا کہ ”صحیح بخاری“ میں ہے کہ

”حضرت حسان کے واسطے منبر بچھایا جاتا تھا۔ اور وہ اس پر کھڑے ہو کر حضور سرور عالم ﷺ کا فخر بیان کیا کرتے تھے۔“

(۷) ساتویں جب اپنا کوئی پیشوا مجلس سے اٹھے اس کے لیے تعظیماً کھڑا ہونا۔

”مشکوٰۃ“ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ”رسول خدا ﷺ مسجد میں ہم کو حدیث سناتے تھے۔ جب آپ اٹھتے ہم بھی سب کھڑے ہو جاتے تھے اور جس وقت تک آپ گھر میں داخل ہو جاتے ہم کھڑے رہتے تھے۔“ علاوہ اس کے احمد بن حنبل اور علی بن مدینی وغیرہ جلسہ تعلیم حدیث میں کھڑے رہتے تھے اور بہاؤ الدین رحمہ اللہ ملک طاہر کے وزیر قصیدہ بردہ شریف سر دبا رہنے کھڑے ہو کر سنا کرتے تھے۔ چنانچہ ”کشف الظنون“ میں یہ عبارت مرقوم ہے:

وَلَمَّا بَلَغَتِ الصَّاحِبُ بِهِاُ الدِّينِ وَزِيرُ الْمَلِكِ الطَّاهِرِ
اسْتَفْسَحَهَا وَنَذَرَانُ لَا يَسْمَعُهَا إِلَّا حَافِيًا وَاقِفًا مَكْشُوفَ
الرَّاسِ فَكَانَ يَتَبَرَّكُ بِهَا هُوَ وَهَلْ بَسْتَهُ وَرَأَوْ مِنْ بَرَكَاتِهِ
أُمُورًا عَظِيمَةً فِي دِينِهِمْ وَدِينَاهُمْ.

(حضرت خواجہ غریب نواز کا ایک مجلس میں ۱۰۰ بار قیام تعظیمی کرنا)

اور کھڑے ہونا ہمارے شیخ الاسلام امام الشریعہ والطریقہ خواجہ خان خواجہ

سرایت کر جاتا ہے اور آنکھوں میں حاضریں کے نقشہ ولادت اور صفوف ملائکہ کا پر اباندے کھڑا ہونے کا گذر جاتا ہے بے اختیار حالتِ باطنی بدل جاتی اور اس کے واسطے وضعِ ظاہر کا بدلنا بھی ضرور ہوا کہ باخلاص خاص عملِ تعظیم کا ظہور میں آئے۔ کھڑے ہو جاتے ہیں اور درود اور سلام پڑھنے لگتے ہیں۔ کیا یہ تعظیم شعائر اللہ سے خارج ہے۔ حاشا و کلا یہ عین اسلام (کے مطابق) ہے۔ پس ثابت ہو گیا عملِ مولد شریف کا کرنا اور قیامِ وقت ذکر ولادتِ باسعادت کے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ۔

تصدیق

اعلیٰ حضرت عظیم البرکت مجددِ مآۃ حاضرہ مولانا المکرم ذوالحجہ والکرم عالی جناب مولانا حاجی مفتی محمد احمد رضا خان صاحبِ محقق اہل سنت و جماعت بریلوی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَ کَفٰی وَ سَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْ اصْطَفٰی لَا سِیْمَا
الْحَبِیْبِ الْمُصْطَفٰی وَ اِلٰهٍ وَ صَحْبِهِ اَوْلٰی الصِّدْقِ وَالصَّفَا۔

فقیر غفرلہ الولی القدير نے مولانا مولوی ابوالنصر حکیم محمد یعقوب علی صاحبِ خفی قادری رامپوری کا یہ مختصر و کافی فتویٰ مسیحی بہ ”توضیح المرام فی اثبات المولد والقیام“ مطالعہ کیا۔ مولیٰ عزوجل مولانا کی سعی جمیل قبول فرمائے، اور اس فتویٰ کو حقیقۃً ساکین راہِ ہدیٰ کے لیے آفتابِ نورانی بنائے۔ مجلسِ مبارک و قیامِ اہلِ محبت کے نزدیک تو اصالۃ محتاجِ دلیل نہیں۔ اہلِ محبت میں جو انصاف پر آئیں قرآنِ عظیمِ قولِ فیصل و حاکمِ عدل ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

قُلْ بِفَضْلِ اللّٰهِ وَ بِرَحْمَتِهِ فَبِذَٰلِكَ فَلْيَفْرَحُوا۔
(پارہ: ۱۱، سورہ یونس، آیت: ۵۷)

اور فرماتا ہے:

وَ ذَكَرَهُمْ بِاَيّٰمِ اللّٰهِ۔ (پارہ: ۱۳، سورہ ابراہیم، آیت: ۳)
اور فرماتا ہے:

وَ اَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ۔ (پارہ: ۳۰، سورہ ضحیٰ، آیت: ۱۱)
اور فرماتا ہے:

اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ شَٰهِدًا وَ مَبَشِّرًا وَ نَذِيرًا لِّتُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَ رَسُوْلِهِ
وَ تَعَزَّوْهُ وَ تَوْقَرُوْهُ۔ (پارہ: ۲۶، سورہ فتح، آیت: ۸، ۷)
اور فرماتا ہے:

فَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِهِ وَ عَزَّوْهُ وَ نَصَرُوْهُ وَ اتَّبَعُوا النُّوْرَ الَّذِیْ
اَنْزَلَ مَعَهُ اُولٰٓئِكَ لَہُمْ الْمُقْلَحُوْنَ۔ (پارہ: ۹، سورہ اعراف، آیت: ۱۵۷)
اور فرماتا ہے:

لَیْنٌ اَقَمْتُمْ الصَّلٰوَةَ وَ اتَّقِیْتُمُ الزَّكٰوَةَ وَ اٰمَنْتُمْ بِرُسُلِیْ وَ
عَزَّرْتُمْوَهُمْ وَ اَقْرَضْتُمُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا لَاْ کُفْرًا عَنْکُمْ
سَيِّئَاتِکُمْ وَ لَا دَخَلْکُمْ جَنَّتٌ تَجْرٰی مِنْ تَحْتِہَا الْاَنْهَارُ فَمَنْ
کَفَرَ بَعْدَ ذٰلِکَ مِنْکُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِیْلِ۔

(پارہ: ۶، سورہ مائدہ، آیت: ۱۲)

پہلی تین آیتوں میں حکم فرماتا ہے کہ اللہ کے فضل اور اُس کی رحمت پر شادیاں (خوشیاں) مناؤ لوگوں کو اللہ کے دن یاد دلاؤ۔ اللہ کی نعمت کا خوب چرچا کرو۔ اللہ کا کون سا فضل درحمت، کون سی نعمت اُس حبیبِ کریم علیہ و آلہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کی ولادت سے زائد ہے کہ تمام نعمتیں، تمام رحمتیں، تمام برکتیں اُسی کے صدقے میں عطا ہوئیں۔ اللہ کا کون سا دن اُس نبی اکرم ﷺ کے ظہور پر نور کے دن سے بڑا ہے۔ تو بلاشبہ قرآنِ کریم میں حکم دیتا ہے کہ ولادتِ اقدس پر خوشی کرو مسلمانوں کے سامنے اُس کا چرچا خوب زور شور سے کرو۔ اس کا نام مجلسِ میلاد ہے بعد کی تین آیتوں میں اپنے رسولوں خصوصاً سید الرسل

ﷺ کی تعظیم کا حکم مطلق فرماتا ہے اور قاعدہ شرعیہ ہے کہ اَلْمُطْلَقُ يَجْرِي عَلَى اِطْلَاقِهِ جو بات اللہ عز و جل نے مطلق ارشاد فرمائی وہ مطلق حکم عطا کرے گی جو جو کچھ اُس مطلق کے تحت میں داخل ہے سب کو وہ حکم شامل ہے۔ بلا تخصیص شرع جو اپنی طرف سے کتاب اللہ کے مطلق کو مقید کرے گا۔ وہ کتاب اللہ کو منسوخ کرتا ہے جب ہمیں تعظیم حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم مطلق فرمایا تو جمیع طرق تعظیم کی اجازت ہوئی جب تک کسی خاص طریقے سے شریعت منع نہ فرمائے یونہی رحمت پر فرحت و ایام الہی کا تذکرہ نعمت ربانی کا چرچا یہ بھی مطلق ہیں جس جس طریقے سے کیے جائیں سب اقتال امر الہی ہیں جب تک شرع مطہر کسی خاص طریقے پر انکار نہ فرمائے تو روشن ہوا کہ مجلس و قیام پر خاص دلیل نام لے کر چاہنا یا بیعت نہ اُن کا قرون ثلاثہ میں وجود تلاش کرنا زری او نہی مت ہی نہیں بلکہ قرآن مجید کو اپنی رائے سے منسوخ کرنا ہے۔ اللہ عز و جل تو مطلق حکم فرمائے اور منکرین کہیں کہ وہ مطلق کہا کرے ہم تو خاص وہ صورت جائز مانیں گے جسے خاص نام لے کر جائز کہا ہو یا جس کا بہ ہیأت کذائی قرون ثلاثہ میں وجود ہوا ہو۔ اِنَّا لِلّٰهِ وَ اِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ۔ عقل و دین رکھتے تو جو طریقہ اظہار فرحت و تذکرہ نعمت و تعظیم سرکار رسالت دیکھتے اُس میں یہ تلاش کرتے کہ کہیں خاص اس صورت کو اللہ تعالیٰ نے منع تو نہیں فرمایا۔ اگر اُس کی خاص ممانعت نہ پاتے تو یقین جانتے کہ یہ انہی احکام الہی کی بجا آوری ہے جو ان آیات کریمہ میں گزرے مگر آدمی دل سے مجبور ہے محبوب کا چرچا، محبت کا جین اور اُس کی تعظیم آنکھ کی ٹھنڈک جس دل میں غیظ بھرا ہے وہ آپ ہی ذکر سے بھی جلے گا تعظیم سے بھی بگڑے گا دوست دشمن کی یہ بڑی پہچان ہے کہ آخر نہ دیکھا کہ دل کی دبی نے بھڑک کو کہاں تک پھونکا، جانتے ہو اب یہ منکران مجلس کون ہیں ہاں ہاں وہی ہیں اول تو اتنا کہتے تھے کہ وہ بڑے بھائی ہم چھوٹے بھائی، اُن کی سروری ایسی ہے جیسے گاؤں کا پدھان یا قوم کا چودھری، ان کی تعظیم ایسی ہی کرو جیسی آپس میں ایک دوسرے کی کرتے ہو بلکہ اس سے بھی کم۔ باتوں مثالوں میں چوڑھے چمار سے تشبیہ بھی دے بھاگتے تھے کہ یہ سب اور ان

سے بہت زائد اُن کی دھرم پوتھی ”تقویت الایمان“ میں مُصرح ہیں اور اب تو اور بھی کھل کھلے کہ اُن کے علم سے شیطان کا علم زیادہ ہے، جیسا علم غیب اُن کو ہے ایسا تو ہر پاگل، ہر چوپائے کو ہوتا ہے وغیرہ وغیرہ کلمات لغویہ۔

مسلمانو! یہ ہیں جو آج تمہارے سامنے مجلس مبارک و قیام سے منکر ہیں اب تو سمجھو کہ علت انکار کیا ہے۔ واللہ بغض محمد رسول اللہ ﷺ۔ دیکھو خبردار ہوشیار یہ وہ ہیں جن کی خبر حدیث میں دی تھی کہ ذیاب فی ثیاب ”بھیڑیے ہوں گے کپڑے پہنے“ یعنی ظاہر میں انسانی لباس اور باطن میں گرد گ خناس۔ اے مصطفیٰ ﷺ کی بھولی بھیلو اپنے دشمن کو پہچانو۔ نہیں نہیں تمہارے دشمن نہیں تمہارے مالک ﷺ کے دشمن جنہوں نے وہ ناشائستہ گالیاں محمد رسول اللہ ﷺ کی شان اقدس میں لکھیں، چھاپیں اور آج تک اُن پر مصر ہیں اُن کی عداوت شدیدہ تو ظاہر ہوگئی اور وہ جو اُن کے دلوں میں چھپی ہے زائد ہے لَقَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ اَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ اَكْبَرُ جو بظاہر اُن ناشائستہ گالیوں کے خود مر تکب نہیں اُن سے پوچھ دیکھئے کہ جنہوں نے مصطفیٰ ﷺ کو یوں منہ بھر گالیاں دیں وہ مسلمان رہے یا کافر ہو گئے۔ دیکھو ہر گز ہر گز انہیں کافر نہ کہیں گے بلکہ محمد رسول اللہ ﷺ کے مقابل اُن کی حمایت کو تیار ہو جائیں گے تاویلیں گھڑیں گے بات بنائیں گے۔ حالانکہ علمائے حرمین شریفین بالاتفاق اُن تمام دشنامیوں میں ایک ایک کا نام لے کر فرما چکے ہیں کہ

مَنْ شَكَّ فِي عَذَابِهِ وَ كُفَّرِهِ فَقَدْ كَفَرَ.

”جو اُن کے کافر ہونے میں شک کرے وہ بھی کافر ہے“

مسلمانو! جب نوبت یہاں تک پہنچی گئی پھر اُن سے مجلس یا قیام یا کسی مسئلہ اسلام میں بحث کا کیا موقع رہا۔ کافروں مرتدوں کو اسلامی مسائل میں دخل دینے کا کیا حق۔ مگر یہ ساری وقت اس کی ہے کہ بھائیو تم نے محمد رسول اللہ کے دشمنوں کو ابھی تک نہیں پہچانا، اُن کے پاس بیٹھتے ہو، اُن کی باتیں سنتے ہو، اُن کی تحریریں دیکھتے ہو، دیکھو یہ تمہارے حق میں زہر ہے۔

دیکھو تمہارے پیارے مولیٰ ﷺ واللہ تم سے بڑھ کر تم پر مہربان ہیں تمہیں ارشاد فرما رہے ہیں
فَاَيُّكُمْ وَاَيَّاہُمْ لَا يُضِلُّوْكُمْ وَلَا يَفْتِنُوْكُمْ

”اُن سے دور بھاگو انہیں اپنے سے دور کرو کہیں وہ تمہیں گمراہ نہ کر دیں وہ تمہیں
فتنے میں نہ ڈال دیں۔“

والعیاذ باللہ تعالیٰ بھائیو مصطفیٰ ﷺ کے دامن سے لپٹا رہنا اچھا یا معاذ اللہ
اُن کے دشمن کے پھندے میں پڑنا۔ اللہ تعالیٰ اُن کا دامن نہ چھوڑائے دنیا میں نہ آخرت
میں۔ آمین والسلام علی من التبع الهدی

(دستخط مولوی) احمد رضا (صاحب)

مہر

عبدالمصطفیٰ احمد رضا خان محمدی سنی حنفی قادری

مہر

ابوالبرکات محی الدین جیلانی

عرف آل الرحمن محمد مصطفیٰ رضا خان قادری

مہر

محمد امجد علی اعظمی رضوی

ذلک الكتاب لا ريب فيه لمن له شعور و نور و من لم
يجعل الله له نوراً فما له من نور.

محمد ظہورالحسین القادری

(ابن مولانا ارشاد حسین رامپوری)

الحمد لله الذي هو مبدع الكائنات و . مخترع
الموجودات والصلوة على من هو نخبته موجودات
الذي لولاه لما وجد الموجود و قال في شأنه صاحب
القصيدة البردة لولاه لم تخرج الدنيا من العدام فيبان

مولدہ و نعتہ موجب الثواب لا یکرہ الا من کان یغض
اللہ و رسولہ الا ترالی قال مولانا روم فی شأنہ ﷺ:

با محمد بود عشق پاک جفت بر عشق اورا خدا لولاك گفت
منتیے در عشق چوں او بود فرد پس مرا و مرا از انبیاء تخصیص کرد
گر نبودے بہر عشق پاک مرا کے وجود داد مے افلاك مرا
من بدان افرا شتم چرخ سنی تا علو عشق مرا فیہ کنی

فاتفق علمائنا بانہ ﷺ سید الکونین فیان نعتہ موجب

الخير والبركة فائ کتاب يشتمل على الصلوة عليه او

على بيان نعتہ فهو أشرف الكتب لكون موضوعه اشرف

الموضوعات و شرافت الكتاب انما يكون بما فيه فهذا

الكتاب من حيث اشتماله على ذلك البيان والنعت

والفضائل اشرف الكتب هذا ما عندي. واللہ اعلم کہہ

مفتی عبدالقادر صاحبزادہ. المدرس فی المدرسۃ

الثوثة العالیة الواقع فی بلدہ لاہور فی مسجد

سادھوان تحت ادارة جناب خادم و حامی درود

شریف پیر عبدالغفار شاہ لازال بقاہ الظاہری

والباطنی محدودۃ علی الدوام.

مہر

حامداً و منصلياً و مسلماً میں نے رسالہ ”توضیح المرام فی اثبات المولد
والقيام“ مؤلفہ مولانا مولوی حکیم محمد یعقوب صاحب دام فیضہم کو دیکھا بلاشبہ اپنی طرز
خاص میں بہت عمدہ لکھا ہے۔ مسئلہ میلا دشریف سرور انبیاء سید الاصفیاء ﷺ ان مسلمانوں
کے نزدیک جن کو حضور سے دلی محبت کا دعویٰ ہے ایک بدیہی امر ہے جن کی دلیل وہی محبت

ہے اور جس کو دلی محبت نہیں بلکہ محض ریائی یا منافقانہ ہے وہ اس میں چنیں چناں کرتا ہے اس لیے تمام بلاد اسلامیہ میں اس کے مستحسن ہونے پر اتفاق اہل السنۃ والجماعۃ ہے۔ مبارک ہیں وہ مسلمان جو محفل میلا و شریف کرتے ہیں اور اس میں بقدر حیثیت خرچ کرتے ہیں۔

فقط

(مولانا مولوی) احمد علی عفی عنہ حنفی چشتی

پروفیسر اسلامیہ کالج و خطیب مسجد شاہی لاہور

قیمت

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحِيمًا مِّنَ الدُّنْيَا وَالْآٰخِرَةِ

از افادات حضرت شیخ الاسلام ذوالفضیلت جناب مولانا مولوی حاجی فاطمہ انوار شاہی
مدین الہام امویہ نبوی و صدہ الصدہ و رصوبہ جاوگن دامت برکاتہم

بَشِيرٍ مِّنَ الْكَلَامِ

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحِيمًا مِّنَ الدُّنْيَا وَالْآٰخِرَةِ

بِأَمْرِ تَمَام

جیلوئی ابو محمد محمود حسن صاحب سہ ماہیہ تقریر و تعلیم مدرسہ نظامیہ حیدر آباد دکن

مَطْلَعُ نَارِ الْوَحْيِ

نام کتاب : بُشْرِی الکرام فی المولود والقیام

مؤلف : شیخ الاسلام مولانا مولوی حاجی حافظ انوار اللہ خان حیدر آبادی رحمہ اللہ

طبع ثالث : در مطبع حسن پریس حیدر آباد ۱۳۳۶ ہجری

طبع چہارم : والضحیٰ پبلی کیشنز در بار مارکیٹ لاہور

والضحیٰ پبلی کیشنز

مرکز الاولیاء، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا

محمد وآلہ واصحابہ اجددین۔

اما بعد! اولی الابصار و اہل البصیرت پر پوشیدہ نہیں کہ جب آفتاب جہاں تاب عالم کو اپنے نور سے معمور کرنا چاہتا ہے تو قبل طلوع طرب و سرور کا ایک بیش بہا سامان مہیا ہو جاتا ہے۔ جدھر دیکھئے دلربا یا نہ انداز ہے اور فرحت و سرور دم ساز۔ صحرا کا خوشنما منظر دل کو وسعت آباد بنا دیتا ہے۔ وحشت خیز پہاڑوں کا سماں بھی دلوں کو لبھانے لگتا ہے۔ نسیم کی مستانہ خیز رفتار ہر شاخ و برگ کو وجد میں لاتی ہے۔ ٹھنڈی ٹھنڈی ہوا دم بدم قالب میں جان تازہ پھونکتی جاتی ہے۔ تاریکی شب نے حواس کو جو تیرہ و تار بنا دیا تھا نورانیت فضا ان کو پھر نورانی بناتی ہے۔ طیور کے نعمات افسردہ دلوں کو غنچہ کی طرح کھلاتے ہیں۔ وحوش کی گرم جولانیاں دیکھ کر غصہ و فکر دور ہو جاتے ہیں۔ غم ظلمت شب کے ساتھ منور اور دل سرور سے معمور ہوتا ہے۔ یہ سب فیضان اس نور کا ہے جو آفتاب عالم تاب کے ساتھ ایک خاص قسم کا تعلق رکھتا ہے۔

(حضور ﷺ نور ہیں)

اب غور کیجیے کہ جب اجسام کے روشن کرنے والے آفتاب سے اس قدر فرحت و سرور ہر طرف جوش زن ہو تو آفتاب روحانی کے قدم میننت لزوم سے کس قدر فرحت و سرور کا جوش ہونا چاہیے۔

دیکھئے مبداء کائنات سرور و موجودات ﷺ فرماتے ہیں:

انا من نور اللہ و کل شیء من نوری۔

(ترجمہ) یعنی ”میں اللہ کے نور سے بنا اور ہر چیز میرے نور سے پیدا ہوئی۔“

وہی نور ہے جس کی طرف اس آیہ شریف میں اشارہ ہے:

اللہ نور السموات والارض مثل نورہ کمشکوۃ فیہا مصباح۔

اور ارشاد ہے:

قد جاءکم من اللہ نورٌ

یہی مقدس نور ہے کہ جب آدم علیہ السلام کی پیشانی میں آیا اُن کو مسجدِ ملائکہ بنایا یہ نور ہے کہ ساکنانِ ظلمت کدہ عدم کو اس قابل بنایا کہ انوارِ وجود کا اقتباس کر سکیں۔

(حضور ﷺ کی نورانیت سے تمام عالم روشن ہو گیا)

اب سنئے^(۱) کہ اس معنوی اور اصلی نور کے طلوع کے وقت عالمِ غیب و شہادت میں کس قدر اہتمام ہوا تھا۔

حضرت آمنہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ”حضرت ﷺ کی ولادت باسعادت کے وقت مجھ سے ایک ایسا نور نکلا کہ اُس سے تمام عالم منور ہو گیا۔ چنانچہ شام کے مکانات مجھے نظر آنے لگے۔“

عثمان بن ابی العاصی کی والدہ جو میلاد شریف کی رات حضرت آمنہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر تھیں۔ بیان کرتی ہیں کہ ”قبل ولادت شریف گھر میں جدھر میں نظر ڈالتی تھی نور ہی نور نظر آتا تھا اور اُس وقت ستاروں کی یہ کیفیت محسوس ہوتی تھی کہ گویا وہ اس مکان پر ٹوٹ پڑ رہے ہیں۔“

شفا رضی اللہ عنہا عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی والدہ بیان کرتی ہیں کہ ”اُس نور سے مجھے اس قدر انکشاف ہوا کہ مشرق اور مغرب تک میری نظر پہنچنے لگی اور روم کے مکانات میں نے دیکھے۔“ ہر چند یہ نور جس کی خبریں دی گئیں ظاہر انور ہی تھا مگر اس کی حقیقت کچھ اور ہی

(۱) ”مواعظ لدنیہ“ اور ”شفائے قاضی عیاض“ و ”خصائص کبریٰ“ وغیرہ معتبر کتابوں سے یہ روایتیں

تھی۔ بصارت کو ہر نگ بصیرت کر کے کل جسمانی ظلمات کو منور کر دینا معمولی نور کا کام نہیں یہ آفتاب کا نور نہ تھا کہ اجسام کی سطح بالائی پر ٹھہر جاتا بلکہ یہ اُس ذاتِ مقدس کا نور تھا جو انا من نور اللہ کی مصداق ہے۔ یہ نور اجسام کے اندر سرایت کیے ہوئے تھا۔ غرض کہ اُس روز عالم میں ایک خاص قسم کی روشنی ہوئی تھی جس کے ادراک میں عقل خیرہ ہے۔ اور اُس روز ملائکہ کو حکم ہوا تھا کہ تمام آسمانوں کے اور تمام جنتوں کے دروازے کھول دیں اور زمین پر حاضر ہو جائیں۔ چنانچہ کل ملائکہ کمال مسرت سے زمین پر اتر آئے۔

(حضور ﷺ کی ولادت کے روز ہونے والے دیگر عجائبات)

اس روز نہر کوثر پر ستر ہزار خوشبو کے جھاڑ نصب کیے گئے تھے جن کا شہر اہل جنت کے لیے بخور بنایا جائے گا۔ اس واقعہ کی یادگار میں ہر آسمان پر ایک ستون زمرد کا اور ایک ستون یاقوت کا نصب کیا گیا۔ اُس رات میں شیاطین مقید کیے گئے۔ کانہوں کی خبریں بند ہو گئیں سارے جہان کے بُت سر بسجود ہوئے۔ فارس کے آتش کدے جن کی پرستش سالہا سال سے ہوتی تھی بجھ گئی۔ ماہرانِ نجوم ہر طرف خبریں دینے لگے کہ آج نبی آخر الزمان ﷺ کا ستارہ طلوع ہوا اور قوم بنی اسرائیل سے نبوت جاتی رہی اب عرب و عجم نبی آخر الزمان ﷺ کے مطیع اور فرماں بردار ہو جائیں گے۔

اُس رات بادشاہوں کے تخت گلوں سار ہو گئے۔ ایوانِ کسریٰ کو زلزلہ ہوا جس سے چودہ کنگرے اس کے گر گئے زبانِ اشارت یہ کہہ رہی تھی کہ بادشاہِ وقت کے چودہ پشت تک سلطنت رہے گی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ چودھویں پشت کے بعد ملک کسریٰ مسلمانوں کے قبضہ میں آ گیا۔

غرض کہ اس مبارک رات میں اس قسم کے بہت سے قدرتی اہتمام ایسے ظہور میں آئے کہ جن کی نظیر نہیں مل سکتی۔

(حضور ﷺ کی ایجادِ عالم کا سبب ہیں)

فی الحقیقت آنحضرت ﷺ کی شان ہی ایسی تھی کیونکہ آپ باعثِ ایجادِ عالم و آدم

ہیں جیسا کہ لولاك لما خلقت لافلاك اور لولاك لما خلقتك سے ظاہر ہے۔

(حضور ﷺ حضرت آدم کی پیدائش سے قبل بھی نبی تھے)

نبوت جو سلطنتِ خدائی میں اعلیٰ درجہ کا منصب ہے اس کا سلسلہ آپ ہی سے شروع ہوا۔ جیسا کہ حضرت ﷺ فرماتے ہیں:

كنت نبياً و آدم بين الماء والطين.

اور ایک روایت میں ہے:

كنت نبياً و ادم بين الروح والجسد.

یعنی ”میں اُس وقت نبی تھا کہ آدم علیہ السلام هنوز پیدا نہیں ہوئے تھے۔“

(تمام انبیاء حضور ﷺ کے امتی ہیں)

پھر انبیاء گویا آپ کے امتی بنائے گئے۔ کیونکہ آپ پر ایمان لانے کا صرف حکم ہی نہیں بلکہ نہایت شد و مد سے اقرار لیا گیا۔

كما قال الله: و اذ اخذ الله ميثاق النبين لما آتيتكم من كتاب و حكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال ءاقررتم و اخذتم على اذالكم اصري قالوا اقررنا قال فاشهد و اوانا معكم من الشاهدين.

(ترجمہ) یعنی ”جب لیا اللہ نے اقرار نبیوں کا کہ جو کچھ میں نے تم کو دیا کتاب اور علم، پھر آوے تم پاس رسول ﷺ جو سچ بتاوے اُس کو جو تمہارے پاس ہے تو البتہ ایمان لائیو اُس پر اور البتہ مدد دینا اُس کو، فرمایا کیا تم نے اقرار کیا اور لیا تم نے اس پر بھاری عہد میرا۔ کہا انہوں نے اقرار کیا۔ ہم نے فرمایا تو اب شاہد رہو اور میں بھی تمہارے ساتھ شاہد ہوں۔“ اتھی

اس سے ظاہر اتمام انبیاء کا حضرت کے امتی ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اسی وجہً کل انبیاء قیامت میں حضرت کے جھنڈے کے نیچے رہیں گے۔ اور شبِ معراج حضرت کی شان تمام انبیاء کو بتلا دی گئی۔ چنانچہ سب کے امام آپ ہی بنائے گئے اور سب نے آپ کی اقتدا کی۔ کل انبیاء کا یہ حال ہو تو ان کی امتوں کے امتی ہونے میں کیا تاثر اسی وجہ سے فرماتے ہیں۔

بعثت الى الناس كافة.

یعنی ”کل انسانوں کی طرف میں مبعوث ہوا ہوں۔“

اور حق تعالیٰ فرماتا ہے:

وما ارسلناك الا كافة للناس بشيراً و نذيراً.

(ترجمہ) یعنی ”ہم نے تم کو سب آدمیوں کے واسطے بھیجا خوشی اور ڈر سنانے کو۔“

ہر چند معنوی طور پر موسیٰ علیہ السلام حضرت کی امت میں داخل تھے مگر جب توریت میں حضرت ﷺ کی خاص امت کے فضائل پر مطلع ہوئے تو دعا کی کہ ظاہری طور پر بھی حضرت کی امت میں داخل ہوں۔

(حضور ﷺ کے وسیلہ سے حضرت آدم کی توبہ قبول ہوئی)

عالم ملکوت میں آپ کی نام آوری اور شہرت کے لیے یہ طریقہ اختیار کیا گیا کہ حق تعالیٰ نے اپنے نام مبارک کے ساتھ آپ کا نام نامی یعنی محمد رسول اللہ عرش پر اور ہر ایک آسمان میں جگہ جگہ اور جنت کے جھاڑوں اور طوبیٰ اور سدرة المنتہی کے ہر ایک پتے پر اور دروں کے سینوں اور فرشتوں کے جبینوں پر لکھا۔ جب تک کہ آدم علیہ السلام نے حضرت کے واسطے سے یہ کہہ کر دعائے کی کہ یا رب بحق محمد لما غفرت لی معافی نہ ہوئی۔

یہ اور ان کے سوا بہت سی روایتیں ”الخصائص الکبریٰ“ اور ”المنہج السویہ“ اور ”مواعظ لدنیہ“ اور ”شفاء قاضی عیاض“ وغیرہ میں مذکور ہیں جن سے ثابت ہے کہ حضرت کا نام مبارک محمد (صلی اللہ وسلم علی مسماء) تمام عالم ملکوت والسموات میں لکھا ہوا ہے۔ مقصود اس سے ظاہر ہے کہ اہل ملکوت وغیرہم معلوم کر لیں کہ تمام عالم میں حضرت

سے زیادہ کوئی اللہ تعالیٰ کا محبوب نہیں۔ چنانچہ آدم علیہ السلام نے یہی خیال کر کے حضرت کے نام کے وسیلہ سے مغفرت چاہی۔

(حضور ﷺ کو نام محمد عطا کرنے کا سبب)

اب یہ دیکھ لیجئے کہ یہ نام مبارک حضرت ﷺ کے لیے کیوں تجویز فرمایا گیا۔ بات یہ ہے کہ حق تعالیٰ کو حمد نہایت محبوب اور مرغوب ہے جیسا کہ احادیث سے ثابت ہے اسی وجہ سے قرآن شریف کی ابتدا الحمد للہ رب العالمین سے ہے جس کے معنی یہ ہیں۔ ”ہر طرح کی حمد خدا ہی کو سزاوار ہے جو تمام جہان کا پروردگار ہے۔“ اور نماز جو تمام عبادتوں میں اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے۔ اس کی ابتدا بلکہ ہر رکعت کی ابتدا میں الحمد پڑھنے کا حکم ہے۔ اہل ایمان جب جنت میں جائیں گے حمد کرتے ہوئے جائیں گے۔ کما قال اللہ تعالیٰ و آخر دعواہم ان الحمد للہ رب العالمین۔

ترجمہ: یعنی ”آخر پکارنا ان کا یہ ہے کہ سب تعریف واسطے اللہ کے ہے جو پروردگار سارے جہان کا ہے۔“

اب دیکھئے کہ تمام حمد جب حق تعالیٰ کے لیے ثابت ہیں جن کا مطلب یہ ہوا کہ سب حامد ہیں۔ اور حق تعالیٰ محمود ہے تو اللہ تعالیٰ کے محمد یعنی حمد کردہ شدہ ہونے میں کیا تامل۔ باوجود اس کے یہ پیارا لقب حق تعالیٰ نے ازل سے حضرت ﷺ کے لیے خاص فرمایا اور ابتدائی تکوین عالم سے عالم ملکوت میں اُس کی شہرت دی تاکہ اہل ملکوت پر آشرف ہو جائے کہ جس لفظ کے معنی کا مصداق جناب باری ہو وہ لفظ جن کے لیے تجویز کیا گیا وہ ضرور ایسے ہوں گے کہ عالم میں ان کا نظیر نہ ہوگا۔ اس سے بکمال وضاحت یہ بات ثابت ہو گئی کہ عالم میں حضرت کا مثل نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اب ممکن نہیں کہ کوئی دوسرا شخص ازل سے محمد ہو سکے۔ اور اس سے یہ بھی صاف طور پر معلوم ہوا کہ جتنی تعریف و توصیف آنحضرت ﷺ کی کی جائے وہ باعث خوشنودی الہی ہے کیونکہ اس لقب کے عطا کرنے سے اور کیا مقصود ہو سکتا ہے۔ اسی وجہ سے آنحضرت ﷺ اشعار نعتیہ سے خوش ہوتے تھے۔

جس کا منشا خوشنودی الہی تھا۔

”النبیہ السویہ“ میں لکھا ہے کہ حضرت کی امت کا لقب کتب سابقہ میں ”حمادین“ ہے۔ تعجب نہیں کہ اس لقب سے اس طرف بھی اشارہ ہو کہ اپنے نبی محمد ﷺ کی حمد و کثرت سے کریں گے۔ اگرچہ کہ حضرت ﷺ کے بہت سارے نام ہیں مگر چونکہ یہ پیارا نام حق تعالیٰ کو نہایت محبوب ہے اس لیے ایمان سے اُس کو کمال درجہ کا تعلق ہے۔ چنانچہ ”النبیہ السویہ“ میں لکھا ہے کہ ”کافر جب تک محمد رسول اللہ نہ کہے اُس کا ایمان صحیح نہیں اور بجائے اُس کے احمد کہنا کافی نہیں ہو سکتا۔“ اس میں سر (راز) یہی ہے کہ ایمان لانے ہی کے وقت آدمی سمجھ جائے کہ حضرت قابلِ حمد و ثناء ہیں اور حمد زبان اور دل سے کیا کرے۔ اور اسی میں ”بیہتی“ کی روایت نقل کی ہے کہ ”ایک جگہ محدثین کا مجمع تھا یہ مسئلہ پیش ہوا کہ عرب کے اشعار میں کون سا شعر عمدہ ہے۔ سب کا اتفاق حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے اس شعر پر ہوا۔“

و شق له من اسمہ لیجلہ

فلذوا العرش محمود و بذام محمد

یعنی حق تعالیٰ نے محمد ﷺ کی جلالت شان بتلانے کے لیے اُن کا نام اپنے نام سے مشتق کیا چنانچہ حق تعالیٰ محمود ہے اور ہمارے نبی کریم محمد ہیں (ﷺ)۔“ چونکہ لفظ لُح کے معنی میں کمال درجہ کی جلالت شان معلوم ہوتی ہے جیسا کہ حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے شعر سے بھی ظاہر ہے۔ اس لیے ابن معطی نے اُس کے فہم معنی میں متخیر ہو کر یہ تجویز کی کہ وہ علمِ مرتجل (۲) ہے۔

مگر ”النبیہ السویہ“ میں لکھا ہے کہ ”علماء نے اُن کی غلطی ثابت کی اور کہا کہ وہ مقول اور باب تفعیل سے اسم مفعول ہے جس کے معنی حمد کردہ شدہ ہیں۔“ اور ”صحاح“ میں لکھا ہے کہ ”المحمد الذی کثرت خصال الحمیدہ انتھی۔“

(۲) علمِ مرتجل اُس کو کہتے ہیں کہ لفظ بغیر مناسبت کے دوسرے معنی میں نقل کیا جائے جیسے جعفر کے ہنر کے لیے موضوع تھا اور بعد کسی کا نام رکھا گیا اور منقول اُس کو کہتے ہیں کہ نقل کے وقت معنی سابق کی مناسبت ملحوظ ہو۔ ۱۲

غرض کہ حضرت ﷺ ازل سے ہر ایک موطن و مقام میں ”ممتاز“ اور ”محمد“ رہے۔
 ”النهجة السوية“ میں لکھا ہے کہ ”جس رات آپ پیدا ہوئے ملائکہ آپ کی
 خلیفۃ اللہ کہتے تھے۔“ دیکھئے حق تعالیٰ نے ملائکہ سے آدم علیہ السلام کے باب میں فرمایا تھا:
 انی جاعل فی الارض خلیفہ۔

جس سے ظاہر ہے کہ اُن کی خلافت صرف زمین سے متعلق تھی۔ لیکن فرشتے
 چونکہ افلاک وغیرہ میں دیکھتے تھے کہ حضرت کا نام مبارک حق تعالیٰ کے نام مقدس کے
 ساتھ ہر جگہ مکتوب ہے۔ اس لیے انہوں نے اُن کو علی الاطلاق خلیفۃ اللہ کہہ دیا اور فی
 الارض کی قید جو آدم علیہ السلام کی خلافت میں ملحوظ تھی نہیں لگائی۔ فرشتوں کی اس گواہی سے
 ثابت ہے کہ حضرت ﷺ کل ملکوت میں خلیفۃ اللہ ہیں۔ اسی وجہ سے تمام آسمانوں کے
 ملائکہ اس خلیفۃ اللہ کے سلام کے لیے روز میلاد حاضر ہوئے جن کا نزول اجلال تمام
 عالم کے حق میں رحمت تھا جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے:
 وما ارسلناک الا رحمة للعالمین۔

(میلاد شریف کا غم کرنے والا بد بخت ہے)

جب آپ رحمت مجسم ہو کر اس عالم میں تشریف لائے تو کون ایسا شقی ہوگا کہ
 نزول رحمت سے خوش نہ ہو۔ روایت ہے کہ تمام عالم میں اُس روز ہر طرف خوشی تھی مگر
 شیطان کو کمال درجہ کا غم تھا جس سے زار زار روتا تھا۔ جبرائیل علیہ السلام اُس کی یہ حالت دیکھ کر نہ
 رہ سکے اور ایک ایسی ٹھوکری کو ماری کہ عدن میں جا پڑا۔ غرض کہ جس طرح میلاد شریف کا غم
 کمال شقاوت کی دلیل ہے اُس کی مسرت کمال سعادت کی دلیل ہے۔

(حضور ﷺ کی ولادت کی خوشی میں لونڈی آزاد کرنے پر ابولہب کے
 عذاب میں کمی)

جیسا کہ اس روایت سے ظاہر ہے جو ”کنز العمال“ وغیرہ میں مذکور ہے کہ ابولہب

کو جب ثویبہ نے جو اُس کی لونڈی تھی خبر دی کہ تمہارے بھائی عبداللہ ﷺ کو لڑکا پیدا ہوا اُس
 کو اس خبر فرحت اثر سے نہایت خوشی ہوئی اور اس بشارت کے صلہ میں اُس کو آزاد کر دیا۔
 ابولہب کے مرنے کے بعد کسی نے اُس کو خواب میں دیکھا اور حال دریافت کیا تو اس نے
 اپنے معذب ہونے کا حال بیان کر کے کہا کہ ہر دو شنبہ کی رات اُس خوشی کے صلہ میں جو محمد
 ﷺ کے پیدا ہونے میں ہوئی تھی مجھ سے عذاب کی تخفیف ہو جاتی ہے اور میری انگلیوں
 سے پانی نکلتا ہے جس کو چوسنے سے تسکین ہوتی ہے۔ دیکھئے جب ایسا ازلی شقی جس کی
 مذمت میں ایک کامل سورہ تبت یدا ابی لہب نازل ہے میلاد شریف کی مسرت ظاہر
 کرنے کی وجہ سے ایک خاص قسم کی رحمت کا مستحق ہوا اور وہ بھی کہاں عین دوزخ میں تو خیال
 کیا جائے کہ حضرت کے امتیوں کو اس اظہار مسرت کے صلہ میں کیسی کیسی سرفرازیاں ہوں
 گی۔ اسی مضمون کو حافظ شمس محمد بن ناصر الدین دمشقی رحمہ اللہ نے نظم میں لکھا ہے:

اذا کان هذا کافراً جاء ذمه و تبت یداه فی الجحیم مُخلدا
 اتی انه فی یوم الاثنين دائماً یخفف منه للسرور باحمدا
 فما الظن بالعبد الذی کان عمره باحمد مسروراً و مات موحداً
 اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہر چند ولادت شریف ایک معین دو شنبہ کے
 روز ہوئی مگر اُس کا اثر ہر دو شنبہ میں مستمر ہے اس لحاظ سے اگر ہر دو شنبہ اظہار مسرت کے لیے
 خاص کیا جائے تو بے موقع نہ ہوگا۔

(سال میں کم از کم ایک بار محفل میلاد کرنی چاہیے)

کم سے کم سال میں ایک بار تو اظہار مسرت ہونا چاہیے اسی وجہ سے حرمین شریفین
 میں روز دوازدہم شریف (۱۲ تاریخ کو) نہایت اہتمام سے ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ اُس
 روز اور عیدوں کی طرح خطبہ پڑھا جاتا ہے اور تمام مسلمان خوشیاں مناتے ہیں خصوصاً مدینہ
 طیبہ میں تو درودور سے قافلے پر قافلے چلے آتے ہیں اور مراسم عید ادا کیے جاتے ہیں اور مکہ
 معظمہ میں ایک لطف خاص قابل دید یہ ہے کہ ہر فرقے اور حرفے کے لوگ مسجد الحرام سے

قبہ مولد النبی ﷺ میں جوق در جوق ممتاز ہو کر جاتے ہیں اور وہاں مولود شریف پڑھ کر شیرینی وغیرہ تقسیم کرتے ہیں اور بمصدق ما راہ المسلمون حسناً فہو عند اللہ حسن مورد تحسین ہوتے ہیں۔

(حضور ﷺ کے روزِ ولادت کی فضیلت)

شیخ نجم الدین غیطی رحمہ اللہ نے رسالہ ”مولود شریف“ میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ آنحضرت ﷺ کی ولادت اور ابتدائے نبوت اور ہجرت اور مدینہ شریف میں داخل ہونا اور وفات شریف یہ سب امور دوشنبہ کے روز واقع ہوئے۔ حضرت کے معاملات میں یہ ایسا روز ہے جیسے آدم علیہ السلام کے حق میں جمعہ تھا کہ اُن کی پیدائش، زمین پر اترنا، توبہ کا قبول ہونا اور وفات سب جمعہ کے دن ہوئے۔ اس وجہ سے ایک ساعت جمعہ میں ایسی ہے کہ جو دعا اُس میں کی جائے قبول ہوتی ہے تو خیال کرو کہ سید المرسلین ﷺ کی ساعتِ ولادت میں اگر دعا قبول ہو تو کون سی تعجب کی بات ہوگی۔ اتھی

(حضور ﷺ کی ولادت کی شب کے شب قدر سے افضل ہونے کے دلائل)

علماء نے اختلاف کیا ہے کہ میلاد شریف کی رات افضل ہے یا شب قدر جن حضرات نے میلاد شریف کی رات کو افضل کہا ہے اُن کے دلائل یہ ہیں کہ لیلة القدر کی فضیلت اس وجہ سے ہے کہ ملائکہ اس میں اُترتے ہیں جیسا کہ خدائے تعالیٰ فرماتا:

لیلة القدر خیر من الف شہر تنزل الملائکة والروح فیہا۔

اور شبِ میلاد میں سید الملائکہ والمرسلین ﷺ کا نزولِ اجلال اس عالم میں ہوا ہے تو ظاہر ہے کہ یہ فضیلتِ شب قدر میں نہیں آسکتی۔

(۲) دوسری دلیل یہ ہے کہ شب قدر حضرت کو دی گئی اور شبِ میلاد میں خود حضرت کا ظہور ہوا جن کی وجہ سے شب قدر کو فضیلت حاصل ہوئی اور ظاہر ہے کہ جو چیز ذات سے متعلق ہو بہ نسبت اُس چیز کے جو عطا کی گئی افضل ہوگی۔

(۳) تیسری وجہ یہ ہے کہ شب قدر کی فضیلت صرف حضرت کی امت سے تعلق

ہے اور اُن کو اس سے کوئی تعلق نہیں اور شبِ میلاد تمام موجودات کے حق میں نعمت ہے۔ اس لیے کہ اس میں رحمة للعالمین کا ظہور ہے جو کل موجودات کے حق میں نعمتِ عظمیٰ ہے۔ یہ بات دوسری ہے کہ جس طرح ابولہب کے حق میں ہر دوشنبہ کی رات میں برکت مکرر ہوتی ہے ہر دوشنبہ کی رات یا ہر تاریخِ ولادت کی رات میں وہ فضیلت مکرر ہوتی ہے یا نہیں۔ مگر اس میں شک نہیں کہ نفسِ شب قدر سے شبِ میلاد افضل ہے۔ اب مولود شریف کے جواز اور استحباب کی دلیلیں سنئے۔

محفلِ میلاد شریف کے جواز کی پہلی دلیل

نجم الدین غیطی رحمہ اللہ نے شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کا قول نقل کیا ہے کہ ”ہر سال مولود شریف معین روز میں کرنے کی اصل ”بخاری“ اور ”مسلم“ کی روایت سے ثابت ہے وہ یہ ہے کہ جب حضرت ﷺ مدینہ منورہ تشریف لے گئے دیکھا کہ یہود عاشورہ کے روز روزہ رکھا کرتے ہیں۔ اس کی وجہ اُن سے دریافت کی۔ انہوں نے کہا کہ یہ روز وہ ہے کہ اس میں خدائے تعالیٰ نے فرعون کو غرق کیا اور موسیٰ علیہ السلام کو نجات دی۔ اس لیے اس کے شکر یہ میں عاشورہ کے روز ہم لوگ روزہ رکھا کرتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا:

نحن احق بموسیٰ منکم۔

یعنی ”تم سے زیادہ ہم اس کے مستحق ہیں۔“

چنانچہ آپ نے بھی اس روز روزہ رکھا اور صحابہ کو بھی اُس کا حکم فرمایا۔ اس سے ظاہر ہے کہ جب کوئی اعلیٰ درجہ کی نعمت کسی معین روز میں حاصل ہوئی ہو اُس کی ادائے شکر اُس روز کے نظیروں میں کرنا مسنون ہے اور چونکہ کوئی نعمت رحمة للعالمین ﷺ کی ولادت باسعادت سے افضل نہیں ہو سکتی اس لیے بہتر ہے کہ اس شکر یہ میں اقسام کی عبادتیں مثل صدقات اور اطعام طعام وغیرہ روزِ میلاد شریف ادا کی جائیں۔“ اتھی

ابن حجر مکی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ عسقلانی رحمہ اللہ سے پیشتر حافظ ابن رجب حنبلی رحمہ اللہ نے بھی اس کے قریب قریب جوازِ مولود پر استدلال کیا ہے۔

محفل میلاد شریف کے جواز کی دوسری دلیل

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ ”دوسری اصل مولود شریف کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بنفس نفیس اپنا عقیقہ ادا فرمایا باوجود یہ کہ روایات سے ثابت ہے کہ آپ کے جد امجد عبدالمطلب نے ساتویں روز آپ کا عقیقہ کیا تھا۔ اور یہ بھی ثابت ہے کہ عقیقہ دوبارہ نہیں کیا جاتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت کو اس اعادہ عقیقہ سے یہ معلوم کرنا منظور تھا کہ اعلیٰ درجہ کی نعمت پر اگر اعادہ شکر کیا جائے تو بہتر ہوگا۔ اس لیے میلاد شریف کے روز اظہار شکر میں کھانا کھانا اور اظہار مسرت کرنا مستحب ہے۔“ اتنی

رسالہ ”اتمام النعمۃ الکبریٰ علی العالم بمولد المصطفیٰ“ رحمۃ اللہ علیہ میں حافظ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن جزری رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا ہے کہ ”مولود شریف کی اصل خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ماثور ہے۔ مولود کی فضیلت کے لیے اتنا ہی کافی ہے کہ اس میں ارغام شیطان اور سرور اہل ایمان ہے۔“ اتنی۔

آپ نے دیکھ لیا کہ ان علماء کی تصریحات سے ظاہر ہے کہ جس سے اُس کا مسنون اور مستحب ہونا ثابت ہوتا ہے۔

(عاشورہ کے روزہ سے میلاد شریف کے جواز پر نفیس استدلال)

شیخ الاسلام عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے صوم عاشورہ سے جو استدلال کیا ہے اس میں غور کیجیے کہ باوجود یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کی کامیابی ایک معین عاشورہ میں ہوئی تھی۔ مگر تمام سال کے ایام میں صرف اُسی روز کو یہ فضیلت حاصل ہے کہ اس نعمت کا شکریہ اسی روز مکرر ہر سال ادا کیا جائے جس سے ثابت ہے کہ گوا واقعہ مکرر نہیں مگر اُس کی برکت کا اعادہ ضرور ہوتا ہے جس پر دلیل یہ ہے کہ ہر دو شنبہ میں ابولہب کے لیے اُس کی برکت کا اعادہ ہوتا ہے۔

بعض علماء نے یہاں پر یہ کلام کیا ہے کہ صوم عاشورہ منسوخ ہو گیا ہے اس لیے اس کی فضیلت باقی نہیں رہی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ رمضان شریف کے روزوں کی فرضیت کے بعد اب کسی روزہ کی فرضیت نہ رہی۔ اس سے صوم عاشورہ کی علت جو حضرت کے پیش

نظر تھی اُس میں کوئی فرق نہیں آیا اس لیے کہ اس کے منسوخ کرنے کے وقت حضرت نے یہ نہیں فرمایا کہ نحن لسنا احق بموسیٰ امنکم جس طرح روزہ رکھنے کے وقت نحن احق بموسیٰ منکم فرمایا تھا اور نہ یہ فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ گزر کر ایک زمانہ ہو گیا۔ ہر سال اُس کا لحاظ رکھنا جائز نہیں کیونکہ اُس میں اعادہ معدوم نظر آتا ہے۔ پھر باوجود اُس روزے کے منسوخ ہونے کے احادیث میں اُس کے فضائل وارد ہیں جس سے ثابت ہے کہ روزے کا حکم فرمانے کے وقت جو فضیلت ملحوظ تھی وہ اب بھی ملحوظ ہے اور یہ بات مسلم ہے کہ فضائل منسوخ نہیں ہو سکتے اس لیے شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کے استدلال پر اس کے منسوخ ہونے کا کوئی اثر نہیں پڑ سکتا اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ اُس روزہ کی فضیلت بھی منسوخ ہو گئی تو بھی کوئی حرج نہیں اس لیے کہ موسیٰ علیہ السلام کی نجات کی بے حد خوشی اگر ہو تو اُن لوگوں کو ہوگی جن کو اُن کے امتی ہونے کا دعویٰ تھا یعنی یہود کو ہمیں اُس کی کیا ضرورت اگر انبیائے سابق کے اس قسم کے واقعات کی خوشی ہم پر لازم ہو تو ہفتہ کے تمام ایام انہی خوشیوں میں صرف ہو جائیں گے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس روزہ سے صرف امت کو توجہ دلانا مقصود معلوم ہوتا ہے کہ جب ہم ایک نبی کی نجات پر شکریہ ادا کرتے ہیں تو تم کو ہماری ولادت کی بے حد خوشی کرنی چاہیے۔ مگر طبع غیور کو صراحتاً یہ فرمانا گوارا نہ تھا کہ ہمارے میلاد کے روز تم لوگ روزہ رکھا کرو بلکہ خود ہی اس شکریہ میں روز دو شنبہ ہمیشہ روزہ رکھا کرتے تھے۔ اور اُس کی وجہ اُس وقت تک نہیں بتائی کہ کسی نے نہیں پوچھا اس لیے کہ بغیر استفسار کے بیان کرنا بھی طبع غیور کے مناسب حال نہ تھا۔ یہ بات ”مسلم شریف“ کی اس روایت سے ظاہر ہے کہ ”جب حضرت سے دریافت کیا گیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دو شنبہ کا روزہ کیوں رکھا کرتے ہیں فرمایا کہ وہ مبری ولادت کا روز ہے اور اُس روز مجھ پر قرآن نازل ہوا۔“ اتنی

اب غور کیجیے کہ جب خود بدولت ہمیشہ روز میلاد میں شکریہ کا روزہ رکھا کرتے تھے تو ہم لوگوں کو کس قدر اس شکریہ کی ضرورت ہے اس لیے کہ حضرت کا وجود ہم لوگوں کے حق میں نعمت عظمیٰ ہے اور اگر یہی لحاظ ہوتا کہ اپنی ولادت کا شکریہ ضرور تھا تو فرمادیتے کہ ہر شخص اپنی ولادت کے روز شکریہ کا روزہ رکھا کرے حالانکہ کسی روایت میں یہ وارد نہیں ہوا۔

(ہر سال محفل میلا د شریف منعقد کرنے کی وجوہات)

اس سے ظاہر ہے کہ اس میں عمومی نعمت کا لحاظ تھا اور اُس سے صرف تعلیم امت مقصود تھی کہ اس نعمت عظمیٰ کا شکریہ ہر ہفتہ میں ادا کیا جائے۔ ”مرقاۃ شرح مشکوٰۃ“ میں ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے طبری رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا ہے کہ ”جس روز نبی ﷺ کا وجود اس عالم میں ہوا اور کتاب عنایت ہوئی تو روزہ کے لیے اُس روز سے بہتر کون سا روز ہو سکتا ہے۔“ غرض کہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ میلا د مبارک کا شکریہ ہر ہفتہ میں ادا کیا جائے۔ پھر اگر سال میں بھی ایک بار اس نعمت عظمیٰ کا شکریہ ادا نہ کیا جائے تو کس قدر بد نصیبی اور بے قدری ہے۔ غرض کہ تکرار زمانے میں گوا عادیہ معدوم نہیں مگر ابتدائی فضیلت اُس میں ضرور ملحوظ ہوتی ہے۔

❁ دیکھئے حضرت اسماعیل علیہ السلام جب مذبح ہونے سے بچائے گئے جس کے سبب سے حضرت ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام کو خوشی ہوئی ہر سال اس خوشی کا اعادہ ہوا کرتا ہے اس سے بڑھ کر کیا ہو کہ اُس دن عید ہوتی ہے

❁ اور اس واقعہ کے پیش نظر ہو جانے کے لیے جس قسم کے افعال و حرکات اُن حضرات اور حضرت بی بی ہاجرہ رضی اللہ عنہا سے صادر ہوئے اسی قسم کے حرکات کے ہم لوگ حج میں مامور ہیں۔ چنانچہ ہاجرہ رضی اللہ عنہا نے پانی کی تلاش میں صفا و مروہ میں سات چکر کیے تھے۔ ہم کو بھی حکم ہے کہ اس وسیع میدان میں سات چکر کیا کریں۔ میلیں اخضرین کے مقام میں وہ دوڑی تھیں ہمیں بھی وہاں دوڑنے کا حکم ہے اسی طرح اور بہت سے افعال ہیں جن سے وہ اصلی واقعہ پیش نظر ہو جاتا ہے۔ اب اگر مولود شریف کے وقت سید المرسلین ﷺ کی تشریف فرمائی مسلمانوں کے پیش نظر ہو اور تعظیم کے لیے اٹھ کھڑے ہوں تو ایسی کون سی بے موقع حرکت ہوگی جس سے لعن و طعن کیا جاتا ہے اور اقسام کے الزام لگائے جاتے ہیں کہ یہ لوگ حضرت کے بار بار پیدا ہونے کے قائل ہیں۔ ہم پوچھتے ہیں کیا حجاج دنبہ کو ذبح کرنے کے وقت اسماعیل علیہ السلام کے بار بار ذبح کرنے کا خیال کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ گویا

حکایت اُسی کی ہے۔

(ہر سال محفل میلا د شریف منعقد کرنے کے متعلق بخاری شریف سے استدلال)

❁ ”بخاری شریف“ کی ”کتاب الانبیاء“ میں روایت ہے جس کا تلخیص یہ ہے کہ ”سفر غزوہ تبوک میں جب کہ آنحضرت ﷺ کا گزر مقام حجر پر ہوا تو حضرت کو بذریعہ وحی وہاں کے حالات پر اطلاع ہوئی اور فرمایا کہ صالح علیہ السلام کی اونٹنی فلاں کنویں کا پانی پیا کرتی تھی۔ قوم نے اُس کو اسی وجہ سے قتل کر ڈالا کہ وہ ایک روز سب پانی پی جاتی تھی۔ حضرت صالح علیہ السلام نے بہتر منع کیا مگر انہوں نے نہ مانا اس پر عذاب نازل ہوا اور وہ سب ہلاک کیے گئے۔ اب تم لوگ اُس کنویں پر اُترو جو اونٹنی کے لیے خاص تھا۔ اور دوسرے کنویں کے پانی سے احتراز کرو۔ صحابہ نے عرض کیا کہ ہم نے تو اس کنویں کے پانی سے آٹا گوندھ لیا ہے فرمایا وہ خمیر اور بچا ہوا پانی سب پھینک دو اور اس کنویں کا پانی لو جو اونٹنی کے لیے خاص تھا۔ پھر فرمایا کہ اُس قوم کی سکونت گاہ میں جب پہنچو تو روتے ہوئے وہاں سے جلد گزر جاؤ اور اگر رونا نہ آئے تو جھک کر روؤ۔ اس خوف سے کہ کہیں تم پر اُن کا عذاب نہ ہو جائے۔ چنانچہ جب اُس قوم کے مکانات پر پہنچے تو آنحضرت ﷺ نے چادر سے اپنا سر مبارک ڈھانک لیا اور اونٹنی کو دوڑایا یہاں تک کہ اُس وادی سے نکل گئے۔“ (یہ خلاصہ اُن روایتوں کا ہے جو ”بخاری“ اور ”فتح الباری“ اور ”تفسیر ابن جریر“ وغیرہ میں مذکور ہیں)

❁ اسی طرح ”مسلم“ وغیرہ کی روایتوں سے ثابت ہے کہ ”حج میں وادی محر جہاں اصحاب فیل ہلاک ہوئے تھے وہاں سے جلد گزر جانا مسنون ہے۔“ اب غور کیجیے کہ حضرت پر اُس مقام میں جو خوف طاری ہوا اور سب کو رونے کا حکم فرمایا اور آپ ﷺ بھی نہایت تواضع کی حالت میں چادر مبارک سے سر ڈھانکے ہوئے نہایت جلدی سے اُس مقام سے نکل گئے کیا یہ خیال ہو سکتا ہے کہ اُن برگزیدگان حق پر اُس وقت سچ حج عذاب اُترتا وہ بھی ایسی حالت میں کہ صرف خوشنودی خدا و رسول کی غرض سے راہ خدا میں جان دینے کو چلے جا رہے ہیں۔ اور تنہا بھی نہیں بلکہ خود نبی کریم ﷺ کے ہمراہ تھے جن کی

شان میں وارد ہے:

ما كان الله ليعذبهم و انت فيهم.

یعنی ”خداے تعالیٰ اُن لوگوں پر عذاب نہیں کرتا جن میں آپ ہیں“ پھر حضرت کو اُس خوف سے کیا تعلق جو خود بھی جلدی سے وہاں سے گزر گئے کیا کوئی ضعیف الایمان بھی اس موقع میں ناشائستہ خیال کر سکتا ہے ہرگز نہیں پھر یہ تمام آثار جو اصلی واقعہ کے وجود کے وقت مرتب ہونے کے لائق ہیں اس وقت کیوں ظہور میں آئے کیا اُس وقت اُس قوم پر عذاب اتر رہا تھا جس کے دیکھنے سے یہ خیال پیدا ہوا کہ اگر کوئی شخص بے باک نہ اُس مقام میں چلا جائے تو اندیشہ ہے کہ بتلائے عذاب ہو جائے اس لیے کمال خضوع سے روتے ہوئے جانے کی ضرورت ہوئی۔ تاکہ خداے تعالیٰ اس عذاب سے بچالے اس سوال کا جواب سوائے اس کے کچھ نہیں کہ صرف اصلی واقعہ اُس وقت پیش نظر ہو گیا تھا۔ جس پر آثار خوف مرتب ہوئے۔ پھر یہ حضرت نے اپنی رائے سے بھی نہیں فرمایا اس لیے کہ اس ویران مقام میں کیونکر معلوم ہو کہ اونٹنی کا کنواں کون سا اور قوم کے کنوئیں کون سے ہیں جن سے پانی لینے کی ممانعت ہوئی بلکہ یہ سب وحی سے معلوم ہونے کی باتیں ہیں۔ اس سے ثابت ہے کہ یہ سب تعلیم الہی تھی۔ اب فرمائے کہ اُس وقت جو صرف اصل واقعہ کے پیش نظر ہونے سے حکم تھا کہ خوف و خضوع ظاہر کریں۔ اسی طرح میلا دشریف کے پیش نظر ہونے کے وقت آثار فرحت و تعظیم ظاہر کیے جائیں تو خدا و رسول کی مرضی کے مخالف ہونے کی کیا وجہ کیا یہ حدیث صحیح نہیں ہے کہ صحابہ سے آنحضرت ﷺ نے فرمایا تھا قو مو الی سیدکم۔ غرض کہ یہ ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا کہ میلا دشریف کے وقت جو قیام کیا جاتا ہے وہ شرک یا مکروہ ہے۔

تخیل اور تصور پر آثار کا مرتب ہونا فطرت انسانی میں داخل ہے جیسے کسی خوشی کے واقعہ کے خیال کرنے پر آثارِ بشاشت چہرہ سے نمایاں ہوتے ہیں اور غم کا واقعہ یاد کرنے سے آنسو ٹپک پڑتے ہیں۔

✽ ”کنز العمال“ میں روایت ہے کہ ”ایک روز عمر رضی اللہ عنہ نے صبح کی نماز میں سورۃ یوسف شروع کی جب اس آیت پر پہنچے:

وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم.

جس میں حضرت یعقوب علیہ السلام کے غم و بکا کا ذکر ہے۔ آپ پر ایسا گریہ طاری ہوا کہ آگے بڑھ نہ سکے آخر رکوع کر دیا۔ ”شریعت میں بھی اس تخیل اور تصور کا اعتبار اور لحاظ کیا گیا ہے۔

✽ چنانچہ ”جامع الصغیر“ میں اس مضمون کی روایتیں مذکور ہیں کہ حضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ ”کسی کا نام محمد رکھو تو اس کا اکرام کرو اور اس کو بُرا مت کہو اور اذیت نہ پہنچاؤ۔“ دیکھئے نام جو صرف الفاظ ہیں ان میں یہ اثر کہاں سے آگیا کہ اپنے مسمیٰ کو ایسی عزت بخشے۔ دراصل یہ اس تخیل کا اثر ہے جو اس لفظ کے تذکرہ کے وقت آنحضرت ﷺ کی ذاتِ مبارک پیش نظر ہو جاتی ہے۔ یہ بحث کسی قدر سطر سے ہم نے ”انوار احمدی“ میں لکھی ہے۔

✽ ”فتح الباری“ میں شیخ الاسلام رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ ”حج میں جو تلبیہ یعنی لبیک کہا جاتا ہے اس کی وجہ احادیث میں یہ وارد ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم ہوا:

واذن في الناس بالحج.

یعنی ”لوگوں میں پکار دو کہ حج کے لیے آئیں۔“

چنانچہ انہوں نے پکار دیا۔ اب جو لبیک کہا جاتا ہے اُسی کا جواب ہے“ دیکھئے یہ لبیک حالتِ احرام میں کس خضوع اور خشوع سے کہا جاتا ہے۔ اگر ابراہیم علیہ السلام کے روبرو بھی یہ جواب دیا جاتا تو اس سے زیادہ تواضع نہ ہوتی۔ حالانکہ ابراہیم علیہ السلام نے جو بلایا تھا اُس کو ہزار سال گزر گئے اور وہی آواز ہمارے کانوں میں گونج رہی ہے۔ پھر ہمارے نبی ﷺ کا زمانہ ولادت تو اس کے بہت بعد ہے اگر اس وقت خاص کا نقشہ ہماری آنکھوں میں سچ جائے تو کون سی تعجب کی بات ہے اور جس طرح ہم وقتِ معین میں لبیک کہہ کر اٹھ کھڑے ہوتے ہیں اسی طرح وقتِ معین میں فداک ابی و امی یا رسول اللہ کہہ کر کھڑے ہو جائیں تو کون سی بُری بات ہوگی۔

(منکرین محفل میلاد کے ایک اعتراض کا جواب)

اب رہی یہ بات کہ مولود شریف قرونِ ثلاثہ میں نہیں تھا تو یہ بھی تسلیم نہیں اس لیے کہ جتنی روایتیں مولود شریف میں پڑھی جاتی ہیں وہ موضوع نہیں بلکہ کتبِ احادیث میں سب موجود اور صحابہ سے منقول ہیں۔ جس سے ثابت ہے کہ جتنی روایتیں مولود کی کتابوں میں پڑھی جاتی ہیں وہ سب صحابہ کے زمانہ میں پڑھی جاتی تھیں۔ البتہ نئی بات یہ ہے کہ میلاد شریف سے متعلق حدیثیں ایک جگہ جمع کر دی گئیں مگر یہ بھی قابلِ اعتراض نہیں اس لیے کہ محدثین نے بھی آخر ہر قسم کی حدیثوں کو علیحدہ علیحدہ کر دیا ہے جو صحابہ نے نہیں کیا تھا۔ پھر صحابہ وغیرہم کا دستور تھا کہ جب کوئی واقعہ پیش نظر ہوتا تو اس سے متعلق جتنی حدیثیں یاد ہوتیں پڑھ دیتے اسی طرح میلاد مبارک کا واقعہ پیش نظر ہونے سے وہ سب روایتیں پڑھی جاتی ہیں اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مولود شریف کا پڑھنا صحابہ کی سنت ہے۔

(منکرین محفل میلاد کے ایک اعتراض کا جواب)

اب اگر محلِ اعتراض ہے تو یہی ہے کہ میلاد شریف کی محفل قرونِ ثلاثہ میں اس ہیئت پر نہ تھی سو اس کا جواب یہ ہے کہ اس محفل مبارک سے ایک بڑی مصلحت متعلق ہے وہ یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ اور دوسرے اقوام اپنے اپنے نبیوں کی پیدائش کے روز خوشیاں منا کر اپنی محبت کا ثبوت دیتے ہیں دورانِ اندیش علماء نے یہ خیال کیا کہ بعد زمانہ نبوی ﷺ سے مسلمانوں کی طبیعتوں میں بے باکی پیدا ہو گئی ہے۔ یہاں تک کہ نماز روزہ میں بھی لوگ قصور کرنے لگے جس سے دوسرے اقوام میں یہ خیال پیدا ہونے لگا کہ اب مسلمانی برائے نام رہ گئی ہے اور وہ رعب و داب جو جاننا مسلمانوں کا اُن کے دل میں تھا کہ یہ لوگ اپنے نبی کے حکم پر جان دینے کو مستعد ہیں جانے لگا۔ اگر یہی خیال ان کا ترقی پذیر ہوا اور مسلمانوں میں کوئی جوشِ اسلامی باقی نہ رہے تو چند روز میں بالکل بے وقعتی کی نگاہوں سے وہ دیکھے جائیں گے اور معرضِ تلف میں ہو جائیں گے اس لیے یہ تدبیر نکالی کہ اپنے نبی ﷺ کی محبت کا جوش ان کے دلوں میں پیدا کر دیا جائے۔ چنانچہ مجالسِ وعظ میں عمومًا یہ

مضامین بیان کرنے لگے جو باعثِ ازدیادِ محبت ہوں مثلاً شفاعت کا مسئلہ اور صحابہ اور اولیاء اللہ کے فضائل اور حکایات اور معجزات اور فضائلِ نبوی ﷺ زیادہ بیان کرنے لگے جن کے سننے سے اپنے نبی ﷺ کی عظمت ذہن نشین اور باعثِ ترقی محبت ہو پھر محفلِ میلاد کی بنیاد ڈالی جس سے موافقیں اور مخالفین کا امتیاز ہو جائے کیونکہ مخالفین کو حضرت کی پیدائش کی خوشی ہرگز نہیں ہو سکتی۔ بلکہ اس کا سخت صدمہ اُن کے دلوں پر ہوتا ہے جس طرح خاص میلاد کے روز شیطان پر ہوا تھا غرض کہ اس کا اثر یہ ہوا کہ ہر فقیر و امیر بقدرِ حیثیت اس محفل مبارک میں روپیہ صرف کر کے اس کا عملی ثبوت دیتا ہے کہ ہم اپنے نبی کریم ﷺ کے سچے دعا گو اور آپ کے وجودِ باوجود سے خوش ہونے والوں میں ہیں جس سے مخالفین پر یہ ثابت ہو گیا کہ مسلمان اس بگڑی حالت میں بھی اپنے نبی ﷺ کے شیفۃ اور دل دادہ ہیں۔ نبضِ شناسانِ زمانہ خوب جانتے ہیں کہ یہ جوشِ محبتِ اسلامی کوئی معمولی بات نہیں بلکہ یہی جوشِ مخالفوں سے ان کو ممتاز اور علیحدہ کرنے والا ہے۔ اگر یہ جوشِ محبت بھی جاتا رہے تو اکثر مسلمانوں کی حالت گواہی دے گی کہ ان کو نہ احکامِ دینیہ سے تعلق ہے نہ اپنے نبی ﷺ سے محبت۔ اور ظاہر ہے کہ اس بے تعلقی کا کیسا اثر مسلمانوں پر پڑے گا غرض قطع نظر فضیلت اور استحباب کے مولود شریف میں ایک ایسی مصلحت ملحوظ رکھی گئی جو دین و دنیا میں محمود مطلوب ہے۔

دین میں اس وجہ سے کہ حدیثِ شریف میں وارد ہے کہ جب تک آدمی کو نبی ﷺ کی محبت اپنے ماں باپ اور اولاد اور مال سے بلکہ اپنی جان کی محبت سے زیادہ نہ ہو اس کا ایمان قابلِ شمار نہیں اور دنیاوی مصلحت وہ جو مذکور ہوئی جس کو اسرارِ شناسانِ اسلام جانتے ہیں کہ موجد نے اس کو کیوں ایجاد کیا۔ کیا مصلحتِ وقت کا لحاظ رکھنے کی تعلیم نبی کریم ﷺ نے نہیں دی ہے؟ کیوں نہیں صدہا احادیث اس پر شاہد ہیں اسی کو دیکھ لیجئے کہ قبل ہجرت کس قسم کے احکام اور حالات تھے اور بعد ہجرت قوتِ اسلام کے زمانہ میں کس درجہ پر پہنچے۔ اہلِ حدیث یہ بھی جانتے ہیں کہ آخری زمانہ کے مسلمانوں کے لیے نبی کریم ﷺ نے کس قسم کی ہولتیں فرمائی ہیں۔ یہاں تک تو فرما دیا کہ دسویں حصہ پر بھی اگر وہ لوگ عمل کر لیں تو صحابہ کے برابر ان کو ثواب ہوگا۔ اب انصاف کیا جائے کہ مصلحِ دینیہ و دنیویہ پر لحاظ رکھ کر

مَحْفَلِ میلاد شریف کی جائے تو کیا وہ باعث دخول و دوزخ ہوگی۔ اور وہ ارشاد نبوی ﷺ کہ اعمال کے حسن و قبح کا دار و مدار نیت پر ہے اور خدا تعالیٰ عمل کو نہیں دیکھتا ہے۔ نیتوں کو دیکھتا ہے وغیرہ۔ احادیث معاذ اللہ بے کار ہو جائے گی ہرگز نہیں۔ غرض کہ اس قابلِ تحسین نیت کے بعد ہمارا حسن ظن تو یہ ہے کہ یہ عمل باعثِ خوشنودی خدا اور رسول ہے۔ اور یقین ہے کہ بمصدق انا عند ظن عبدی بی۔ یہ ہمارا حسن ظن بے کار نہ جائے گا۔ ہم اس کو مانتے ہیں کہ بعض علماء نے صرف حدیث کل بدعة ضلالة کو پیش نظر رکھ کر اس مجلسِ متبرکہ میں کلام کیا ہے مگر آپ نے دیکھ لیا کہ جو کتہ رس، دقیقہ شناس علماء تھے۔ مثل حافظ شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی اور امام سیوطی وغیرہ رحمہم اللہ۔ انہوں نے اس کا جواز استحباب ثابت کر دیا۔ غور کیجیے کہ وہ بھی آخر مقتدا اور تبعِ علمائے مانے جاتے ہیں۔ جن کے اقوال استدلال میں پیش کیے جاتے ہیں ان کو گمراہ و مخالفِ اسلام قرار دینا کیونکر جائز ہوگا۔ ایسے موقع میں تو ان کا احسان ماننا چاہیے کہ انہوں نے علاوہ اور مصالح کے شرعی طور پر بھی اس کا استحباب ثابت کر دیا۔

یہاں شاید ناواقفوں کو یہ خلیجان نہ ہوگا کہ ایک ہی چیز حرام اور مستحب کیونکر ہو سکتی ہے۔ پھر کیا وجہ کہ مولود شریف کو ایک جماعت حرام اور ایک جماعت مستحب کہتی ہے۔

اس خلیجان کو اس طرح دفع کیا جائے کہ جن علماء کی نظر محدود رہی کہ مولود شریف قرونِ ثلاثہ میں نہ تھا وہ اس کی حرمت کے قائل ہو گئے اور جن کی نظر وسیع تھی وہ مصالح اور اغراض پر غور کر کے استحباب کے قائل ہو گئے۔

دیکھئے۔ صرف و نحو کا علم نہ حضرت کے زمانہ میں تھا، نہ صحابہ کے زمانہ میں گو حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے چند قاعدے بیان فرما کر اس کی بنیاد ڈالی مگر تدوین اس کی ایک مدت میں ہوئی اور نہ قال کی اصل قول ہونے پر کوئی شرعی دلیل قائم ہو سکتی ہے۔ مگر چونکہ قرآن و حدیث کا سمجھنا سمجھانا ان علوم سے متعلق ہے اس لیے گو وہ بدعت ہیں مگر ان کی تعلیم واجب قرار دی گئی اگر ہمارے دین سے ان علوم کو تعلق نہ ہوتا تو ان کی حرمت پر ضرور فتویٰ دیا جاتا اس سے ظاہر ہے کہ اغراضِ صحیحہ کے لحاظ سے کبھی وجوب بھی آ جاتا ہے جس کو وجوب لغیرہ کہتے ہیں۔ پھر اگر مولود شریف میں باوجود بدعت ہونے کے استحباب آجائے تو کیا عجب

غرض کہ علما جانتے ہیں کہ اغراضِ مصالح اور جہات کے بدلنے سے احکام بدل جاتے ہیں۔ جو ضرورت اس محفلِ مبارک کی ایجاد اور ابقائے علما متاخرین کے پیش نظر تھی اُس کا وجود قرونِ ثلاثہ میں نہ تھا اس لیے اُس زمانہ کے کل اہل اسلام وقتاً فوقتاً ہر ایک امر میں نبی ﷺ کی محبت کا عملی ثبوت دیتے تھے جس کا اثر یہ ہوا کہ اسلام شرقاً و غرباً ان کی جانبازیوں سے پھیلا اُن کو ضرورت نہ تھی کہ سال میں ایک بار اپنی محبت کا اظہار کریں۔ بخلاف اُس زمانہ کے کہ کل اہل اسلام سال میں ایک بار بھی اگر اپنی محبت اپنے نبی کریم ﷺ کی میلادِ مبارک میں ظاہر کریں تو غنیمت ہے۔

(صحابہ نے بعد وفات میلاد کیوں نہیں منایا: اس کا جواب)

❁ قرونِ ثلاثہ میں روز میلادِ مبارک کے عید مقرر نہ ہونے کی بڑی وجہ یہ تھی کہ جو علامہ نجم الدین غبطی رحمہ اللہ نے کتاب ”التعریف بالمولد الشریف“ میں مولفہ علامہ شمس الدین ابن الجزری رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ ”جو روز میلاد شریف کا ہے وہی وفات شریف کا دن ہے۔“ اس لیے سرورِ غم برابر برابر ہو گئے۔“ اتنی

اگر غور کیا جائے تو اُن شیفگانِ جمالِ نبوی پر وہ روز ایسی مصیبت اور ماتم کا تھا کہ جس کا بیان نہیں ہو سکتا جیسا کہ واقعات سے ظاہر ہے آنحضرت ﷺ کی بیماری میں صحابہ کی یہ حالت تھی کہ ہر مجلس ماتم کدہ سمجھی جاتی۔

❁ چنانچہ بخاری شریف (۲) میں ہے کہ اُس زمانہ میں اتفاقاً صدیق اکبر اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما کا گزر انصار کی کسی مجلس پر ہوا دیکھا کہ سب زار زار رو رہے ہیں۔ اُس کا سبب دریافت کیا۔ اہل مجلس نے کہا کہ ہمیں حضرت نبی کریم ﷺ کی مجلسیں یاد آتی ہیں جن میں حضرت کے ساتھ ہم لوگ بیٹھتے تھے اب قرآن سے معلوم ہو رہا ہے کہ وہ دن آگئے کہ ہم لوگ اس دولتِ عظمیٰ اور فیضانِ مصاحبت سے محروم ہو جائیں۔

❁ اُن شیفگانِ دیدارِ نبوی کی حالت کا اندازہ اس روایت سے ہو سکتا ہے جو

”بخاری شریف“ میں ہے کہ ایک روز صبح کی نماز ہو رہی تھی اور صدیق اکبر ﷺ نماز پڑھا رہے تھے کہ حضرت ﷺ نے حجرہ مبارک کا پردہ اس غرض سے اٹھایا کہ نماز کی حالت ملاحظہ فرمائیں پردہ اٹھنا ہی تھا کہ صدیق اکبر ﷺ اپنی جگہ سے ہٹ گئے اور مارے خوشی کے قریب تھا کہ نماز کو توڑ کر دیدارِ جاں بخش سے اپنی آنکھیں ٹھنڈی کریں مگر حضرت کب گوارا کر سکتے تھے کہ عبادتِ الہی میں خلل واقع ہو فوراً یہ فرما کر پردہ چھوڑ دیا کہ نماز کو تمام کر لو۔“

دیکھئے صحابہ حضورِ قلب وغیرہ لوازم و آداب نماز کو خوب جانتے تھے مگر غلبہ شوق دیدار نے سب بھلا دیا اور ایک ایسی حالت طاری ہوئی جو مصداق اس شعر کے تھی۔

در نماز خمر ابروے تو چوں یاد آمد

حالتی رفت کہ محراب بفریاد آمد

روز وفات ہر چند صدیق اکبر ﷺ نے نہایت استقلال اور تکلف سے کام لے کر خطبہ پڑھا اور مسلمانوں کو تسلی دی مگر حالت یہ تھی کہ وہ بھی ضبطِ گریہ نہیں کر سکتے تھے۔ اور بے اختیار کہتے تھے کہ یا رسول اللہ ﷺ آپ کی وفات سے وہ چیز منقطع ہو گئی جو کسی نبی ﷺ کی موت سے منقطع نہیں ہوتی تھی۔ آپ کی نعت جس قدر کی جائے تھوڑی ہے اگر ہمارا بس چلتا تو ہم سب آپ پر سے اپنے کوفہ اکر دیتے اور ایک مرثیہ پڑھا جس کا ایک شعر یہ ہے:

یا لیتنی من قبل مهلك صاحبي غيبت في جدث علي صخور

(ترجمہ) یعنی ”کاش میں اپنے صاحب کی وفات سے پہلے اپنی قبر میں مدفون

ہوتا اور مجھ پر پتھر ڈالے جاتے۔“

عمر ﷺ کو تو اُس صدمہ جانکاہ نے دیوانہ ہی بنا دیا تھا کچھ ایسے حرکات اُس وقت اُن سے صادر ہو رہے تھے کہ سب حضار ترساں ولرزائیں تھے کسی کی مجال نہ تھی کہ اُن سے کچھ کہہ سکے جب کسی قدر افاقہ ہوا تو کہنے لگے یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں آپ پیشتر ستون کے پاس خطبہ پڑھا کرتے تھے جب منبر بنایا گیا اور آپ اُس پر خطبہ پڑھنے لگے تو ستون پر آپ کے فراق کا اِس قدر صدمہ ہوا کہ آدمی کی طرح زار زار روتا تھا تو آپ کی امت کا کیا حال ہونا چاہیے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی اُس وقت یہ حالت تھی کہ مُنہ سے بات نہیں نکل سکتی تھی۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ پر اِس قسم کا اتنا بار پڑا کہ باوجود اُس قوت و شجاعت کے آپ زمین پر بیٹھ گئے اور حس و حرکت دشوار ہو گئی۔

حضرت فاطمہ الزہرا علیہا السلام (۴) پر اس صدمہ کا اثر اِس قدر مُتمد (لمبا) ہوا کہ جب تک آپ زندہ رہیں گویا جانتے ہی نہیں کہ ہنسی کیا ہے۔

بلال رضی اللہ عنہ جب اذان میں اِشہد ان محمداً رسول اللہ کہتے تو مسجد میں کہرام مچ جاتا تھا۔

عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہ کا انتقال ہی اِس صدمہ جاں ستاں سے ہو گیا۔

غرض کہ اس حادثہ جانکاہ سے کُل صحابہ کی یہ حالت تھی کہ اُن پر زندگی و بالِ جان ہو گئی تھی۔ اب غور کیجیے کہ جب دوازدہم شریف کا روز اُن شیفگانِ جمال نبوی ﷺ اور سوذگانِ آتشِ فراق پر آتا ہوگا تو اُن کی کیا حالت ہوتی ہوگی۔ کیا ایسی حالت میں کسی قسم کی خوشی دل میں راہ پاسکتی ہے ہرگز نہیں۔ ایک مدت تک مسلمانوں کی تقریباً اسی قسم کی حالت رہی۔

(۴) امام اہل سنت سیدی اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ سے سوال ہوا کہ ”شرعاً انبیاء و مرسلین و ملائکہ و مقربین کے نام کے ساتھ ”علیہ السلام“ اور صحابہ کے نام کے ساتھ ”رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ اور اولیاء و علماء کے ساتھ ”رحمۃ اللہ علیہ“ کہنے کا کیا حکم ہے، ہر ایک کے لیے یہ الفاظ تخصیص کے ساتھ خاص کر دیے گئے ہیں یا جس کے نام کے ساتھ جو الفاظ چاہیں کہہ سکتے ہیں؟“

اس کا جواب دیتے ہوئے آپ نے فرمایا: ”صلوٰۃ و سلام بالا استقلال انبیاء و ملائکہ علیہم الصلوٰۃ و السلام کے سوا کسی کے لیے نہیں، ہاں بہ جمعیت جائز ہے جیسے اللہم صل وسلم علی سیدنا و مولانا محمد و علی ال سیدنا و مولانا محمد۔“

اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے لیے ”رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ کہا جائے، اولیاء و علماء کو ”رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم“ یا ”قدست اسرارہم“ اور اگر ”رضی اللہ تعالیٰ عنہم“ کہے جب بھی مضائقہ نہیں جیسا کہ ابھی تو یہ سے گزرا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ جلد ۲۳، صفحہ ۳۹۰ و ۳۸۹ مطبوعہ جامعہ نظامیہ رضویہ اندرون لوہاری دروازہ لاہور) (ششم قادری)

(صحابہ کے بعد میلا د شریف کو کیوں شروع کیا گیا: اسکا جواب)

متاخرین نے دیکھا کہ اب مسلمانوں کے دلوں پر عموماً وہ جوشِ محبت تو رہا ہی نہیں جو مقتضی غمِ وفات ہو اور حضرت ﷺ کی وفات کے معنی تو صرف اسی قدر ہیں کہ اس عالم سے دوسرے عالم کو تشریف لے گئے۔ ورنہ حضرت کی زندگی میں کیا شک اس لیے اُس غم کو جو عارضی تھا کالعدم کر کے اصلی مسرت اور خوشی کو جسکا اثر قیامت تک باقی ہے پیش نظر رکھا اور اُس روز کو خالص روزِ عید قرار دیا جس میں کل اہل اسلام بالاتفاق اپنی محبت اور گرم جوشیاں ظاہر کر کے اپنی محبت کا ثبوت دیں۔ چنانچہ اس قرارِ اعلیٰ کو تقریباً کل اہل اسلام نے مان بھی لیا اور صورتِ اجماعی منعقد ہو گئی۔ اور بمصادق ما راہ المسلمون حسنا فھو عند اللہ حسن وہ قابلِ تحسین ہی ہوئے۔

(میلا د شریف منعقد کرنے کی برکت)

پھر اُن حضرات نے اس سے بڑے بڑے فوائد بھی حاصل کیے۔ چنانچہ نجم الدین غبطی ؒ نے اور ابن حجر کی ؒ نے امام شمس الدین الجزری ؒ کا قول نقل کیا کہ ”مولود شریف کی خاصیت یہ ہے کہ جس سال وہ محفل کی جاتی ہے اُس سال بلاؤں سے امن رہتا ہے اور یہ فقط اعتقادی بات ہی نہیں بلکہ اُس کا تجربہ بھی مکرر ہو چکا ہے۔“ الحاصل محفلِ میلا د میں کئی مصلحتیں اُن حضرات کے پیش نظر تھیں اور مصالح کا لحاظ کرنا شرعاً محمود اور مسنون ہے۔ علامہ زرقانی ؒ نے ”شرح مواہب لدنیہ“ میں لکھا ہے کہ ”مدینہ طیبہ میں ایک منافق مر اور آنحضرت ﷺ سے درخواست کی گئی کہ اپنا ملبوس خاص عنایت فرما دیں تاکہ برکت کے لیے اُس کے کفن میں وہ شامل کیا جائے۔ حضرت ﷺ نے اپنا قمیص مبارک بدن سے اتار کر عنایت فرمایا اور صحابہ کو اس مصلحت پر مطلع فرمایا کہ میں جانتا ہوں کہ میرے قمیص سے کچھ فائدہ نہیں ہو سکتا اس لیے کہ وہ منافق ہے مگر مجھے امید ہے کہ اس رعایتِ خاص کی وجہ سے اُس کی قوم سے ہزار شخص مسلمان ہوں گے چنانچہ ایسا ہی ہوا۔“ دیکھئے حضرت کا پیرہن مبارک جو اعلیٰ درجہ کا متبرک ہے منافق جو کافر سے بھی بدتر ہے اُس

کے کفن کے لیے دینا ہرگز کسی مسلمان کی طبیعت گوارا نہیں کر سکتی مگر حضرت نے عمومی مصلحت کے لحاظ سے اُس کو گوارا فرمایا۔

(جس فعل سے اسلام کی شان ظاہر ہو وہ جائز ہے)

✽ چنانچہ ”بخاری شریف“ اور ”فتح الباری“ میں ہے کہ عمر ؓ ایک روز خانہ کعبہ میں جا بیٹھے اور کہا کہ میرا قصد یہ ہے کہ جس قدر سونا چاندی کعبہ شریف میں رکھا ہے سب مسلمانوں میں تقسیم کر دوں ابو دائل ؓ نے کہا کہ یہ آپ نہیں کر سکتے کہ نبی ﷺ اور ابو بکر ؓ کو باوجود یہ کہ آپ سے زیادہ مال کی احتیاج تھی مگر انہوں نے یہ خیال نہیں کیا عمر ؓ نے کہا کہ بیشک ان حضرات کی اقتدا مجھے بھی ضرور ہے۔

شیخ الاسلام نے لکھا ہے کہ ”کعبہ شریف کا خزانہ خرچ نہ کرنے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ تعظیم الاسلام اور تربیب اعداء اُس سے متعلق ہے اس لیے کہ خزانہ کعبہ شریف اُس زمانہ میں مشہور تھا اس سے مستفاد ہے کہ شوکتِ اسلام کے لیے اگر کوئی ایسا کام کیا جائے جو ضرورت سے زیادہ ہو اُس کی اجازت ہے

✽ چنانچہ شیخ الاسلام ؒ نے ”فتح الباری“ میں لکھا ہے کہ ”سونا چاندی کی قدلیں کعبہ شریف اور مسجد نبوی میں لٹکانے کو تقی الدین سبکی ؒ نے جائز لکھا ہے۔“ دیکھئے اس میں بھی صرف شوکتِ اسلام ملحوظ ہے ورنہ ضرورت تو معمولی چرائیوں سے بھی رفع ہو سکتی تھی۔

✽ اسی طرح ”فتح الباری“ میں یہ بھی لکھا ہے کہ ”کعبہ شریف کو جو دیباچ کی رسوت (پوشاک) پہنائی جاتی ہے اس کے جواز پر اجماع ہو گیا ہے“ اور لکھا ہے کہ ”قاضی زین الدین عبد الباسط نے بحسب حکم شاہی ایک ایسی بہتر رسوت خانہ کعبہ کے لیے تیار کی کہ اُس کی عمدگی بیان کرنے سے زبان قاصر ہے اور اُن کی تحسین اس فعل کی کر کردہ دعائیں دیں کہ

بسط اللہ تعالیٰ فی رزقہ و عمرہ و جزاہ اللہ عن ذالک

احسن المجازاة۔“

دیکھئے اس میں بھی وہی شوکتِ اسلام ملحوظ ہے ورنہ اول تو گھر کو رسوت (پوشاک) پہنانا کوئی ضروری بات نہیں اور اگر کسی قسم کی ضرورت ہے بھی تو بیش

قیمت دیباچ کی ضرورت نہیں جس کے جواز پر اجماع ہو گیا ہے۔ اور رسوے (پوشاک) خانہ کعبہ تو حضرت ﷺ کے زمانہ میں موجود تھی۔

✽ خلاصۃ الوفا باخبار دارالمصطفیٰ میں لکھا ہے کہ ”عثمان رضی اللہ عنہ نے مسجد نبوی ﷺ کی تعمیر اس پر نہایت تکلف سے کی چنانچہ دیواروں کے پتھروں میں نقش و نگار کیا گیا اور ستون کے پتھر بھی نقشی پر کار تھے سقف ساج کا بنوایا گیا جو اُس زمانے کی بیش قیمت لکڑی تھی اور ممبر شریف پر غلاف پہلے آپ ہی نے اوڑھایا۔“ دیکھئے یہ سب امور شوکت اسلام سے متعلق ہیں ورنہ یہی مسجد مقدس آنحضرت ﷺ کے زمانہ سے اُس وقت تک نہایت سادی اور تکلف سے عاری تھی۔ نہ نقش و نگار تھا نہ ممبر پر غلاف اوڑھایا جاتا تھا۔ یہاں یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ باوجود یہ کہ خانہ کعبہ اور ممبر شریف کا غلاف ہمیشہ صحابہ کے پیش نظر رہا کرتا تھا مگر کسی سے یہ اعتراض مروی نہیں کہ بے ضرورت کپڑا کیوں اوڑھایا جاتا ہے کیا ان لکڑیوں اور گھر کو سردی ہوتی ہے جیسے ہمارے زمانہ کے بعض حضرات غلافوں کو دیکھ کر کہا کرتے ہیں۔

(میلا دشریف کی خوشی منانے کا قرآن پاک سے ثبوت)

اب یہ دیکھا جائے کہ مولود شریف میں کیا کام ہوتے ہیں اور وہ شرعاً جائز ہیں یا نہیں۔ بڑے کام یہ ہیں اظہار سرور، تعین وقت، قصائدِ نعتیہ کا پڑھنا، تقسیم شیرینی اور بخور کا جلانا وغیرہ اظہار سرور کا حال سنئے کہ باوجودیکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے:

ان الله لا يحب الفرحین۔

یعنی ”فرحت والوں کو حق تعالیٰ دوست نہیں رکھتا“

مگر فضل اور رحمت الہی پر فرحت کرنے کا حکم ہے جیسا کہ قرآن شریف میں ہے:

قل بفضل الله و برحمته فبذلك فليفرحوا۔

یعنی ”لوگوں سے کہہ دو کہ صرف اللہ کے فضل اور رحمت کی خوشی کیا کریں۔“

مطلب ان آیتوں کا یہ ہوا کہ اگر کوئی خوشی کرے تو صرف اللہ تعالیٰ کے فضل اور رحمت کی خوشی کرے۔ اب غور کیجئے کہ آنحضرت ﷺ کے قدمِ مینت لزوم سے اس عالم کو عزت بخشا کیا بڑا فضل اور رحمت الہی ہے۔ اس سے بڑھ کر کیا ہو کہ آپ ہمہ تن فضل اور

رحمت ہیں۔ چنانچہ ”النجۃ السویہ“ میں لکھا ہے کہ ”آنحضرت ﷺ کا نام فضل اللہ بھی ہے جس پر ابنِ دجیہ نے یہ استدلال کیا ہے کہ ”حق تعالیٰ فرماتا ہے:

ولو لا فضل الله عليكم و رحمته لا تبعتم الشيطان الا قليلاً۔

یعنی ”اگر اللہ کا فضل اور اُس کی رحمت تم پر نہ ہوتی تو تم شیطان کی پیروی کرتے۔“ اس سے ظاہر ہے کہ فضل اللہ محمد ﷺ ہیں۔“ اتنی اور اسی میں ذکر کیا ہے کہ ”حضرت ﷺ کے اسماء یہ بھی ہیں:

رحمه، رحمة الامه، نبی الرحمه، رحمة للعالمین، رحمة مهداة۔“ اور آیہ شریفہ وما ارسلناك الا رحمة للعالمین کو ذکر کر کے ابن عباس رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ ”حضرت نہ صرف مسلمانوں کے حق میں رحمت تھے بلکہ کفار کے حق میں بھی رحمت تھے اور یہ حدیث ”طبرانی“ اور ”حاکم“ سے نقل کی ہے۔

قال رسول الله ﷺ انا رحمة مهداة۔

ترجمہ: ”میں اللہ کی رحمت ہوں جو تمہارے لیے ہدیہ بھیجی گئی ہے۔“

اب کہئے کہ ایسے ہمہ تن فضل اور رحمت کے نزول کے روز کو ہم عید نہ قرار دیں تو ہم سے زیادہ ناقدِ رشاس کون ہو کہ خداے تعالیٰ کے ہدیہ کی بھی ہم نے کچھ قدر نہ کی حالانکہ فضل اور رحمت الہی پر خوشی کرنا ہمارا فرض ہے جو آیہ موصوفہ فبذلك فليفرحوا سے ظاہر ہے۔

تعین وقت

اس کا حال ابھی معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے صوم عاشورہ خود بھی رکھا اور اس کے فضائل بیان فرمائے اور اس روایت سے بھی ظاہر ہے جو ”بخاری شریف“ کی کتاب الایمان میں ہے کہ ”کسی یہودی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ کی کتاب یعنی قرآن شریف میں ایک آیت ہے کہ اگر وہ ہماری کتاب میں ہوتی تو ہم لوگ اُس کے نزول کے دن کو عید بناتے۔ آپ نے فرمایا: کون سی آیت ہے؟ کہا:

اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي و

رضیت لکم الاسلام دینا۔

جس کا ترجمہ یہ ہے کہ ”آج کے روز میں نے تمہارے دین کو کامل کیا اور اپنی نعمت کو تم پر تمام کیا اور تمہارے دین اسلام سے راضی ہوا۔“

عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہمیں معلوم ہے کہ وہ آیت کس مقام پر اور کس روز نازل ہوئی کہ حضرت ﷺ عرفات پر کھڑے تھے یعنی حج کے روز اور جمعہ کا دن تھا۔ ”اتہی۔“

”شرح بخاری شریف“ میں شیخ الاسلام عسقلانی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ یہاں یہ شبہ ہوتا ہے کہ یہودی کا سوال تھا تو یہ تھا کہ اُس آیت کی جلالتِ شان مقتضی ہے کہ اس کے نزول کا روز عید بنایا جاتا اور جواب میں مقام اور وقت نزول بیان کیا گیا جس کو سوال سے کوئی تعلق نہیں حالانکہ جواب میں سوال کی مطابقت چاہیے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے اشارۃً جواب دیا کہ وہ دونوں روز ہمارے یہاں روزِ عید ہیں اور ”ترمذی“ اور

”طبرانی“ وغیرہ کی روایتوں میں بتصریح موجود ہے کہ بحمد اللہ ہمارے یہاں وہ دونوں روز عید ہیں حاصل یہ کہ یہودی کا مقصود تھا کہ اُس نعمتِ عظمیٰ کا دن اس قابل تھا کہ عید قرار دیا جاتا جس میں ہمیشہ خوشی ہوا کرتی ہے اس لیے کہ عیدِ عود سے ماخوذ ہے جس کے معنی مکر ہونے کے ہیں چونکہ روزِ عید مکر ہوا کرتا ہے اس لیے اُس کا نام عید رکھا گیا۔ عمر رضی اللہ عنہ نے اُس کو تسلیم کر لیا۔ چنانچہ اُس کے جواب میں کہا کہ ہمارے یہاں اُس نعمت کی دہری عید منجانب اللہ مقرر ہے۔ ورنہ صاف کہہ دیتے کہ یہ تم لوگوں کی حماقت ہے کہ ایک گزشتہ واقعہ پر ہر سال خوشیاں منایا کرتے ہو۔ اب غور کیجیے کہ جب یہ مسلم ہے کہ کسی نعمتِ عظمیٰ کے حصول کا دن اس قابل ہے کہ ہمیشہ اُس میں خوشی اور عید کی جائے تو بتائیے کہ مسلمانوں کے

نزدیک حضرت ﷺ کی تشریف آوری اور نزولِ اجلال سے بڑھ کر کون سی نعمت ہو سکتی ہے پھر اگر اُس روز خوشی نہ کی جائے تو کون سا دن آئے گا جس میں ایمانی طریقہ سے خوشی کی جائے گی۔ اگر اُس آیت شریفہ کے نزول کے روز دُور ہری عید ہے تو نزولِ اجلال سید المرسلین

ﷺ کے روز یعنی میلادِ مبارک کے روز اُس سے دہ چند زیادہ خوشی اور عید ہونی چاہیے۔

قصائدِ نعتیہ کا پڑھنا اہل حدیث جانتے ہیں کہ ”قصیدہ بانسِ سعادت“ جو نعت میں

ہے خود آنحضرت ﷺ کے رُوبرو پڑھا گیا اور حضرت ﷺ نے اُس کے صلہ میں چادر مبارک عطا فرمائی اور حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے لیے ممبر رکھا جاتا تھا جس پر وہ اشعارِ نعتیہ پڑھتے تھے جس کا حال ہم نے ”انوارِ احمدی“ میں کسی قدر سطر سے لکھا ہے۔

تقسیمِ شیرینی

وہ اطعامِ طعام میں داخل ہے جس کی تعریف قرآن شریف میں مصرح ہے۔
كما قال تعالیٰ:

وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ. (پارہ: سورۃ دہر، آیت: ۸)

(ترجمہ: ”اور کھانا کھلاتے ہیں اُس کی محبت پر“)

اس کے سوا بہت سی آیات و احادیث اس کی فضیلت میں وارد ہیں جو محتاجِ بیان نہیں۔

نُور (یعنی جس کے جلانے سے خوشبو نکلتی ہے اُس کو) جلانا

❁ ”خلاصۃ الوفاء“ میں ”ابن ماجہ“ کی روایت مذکور ہے کہ ”نبی ﷺ نے فرمایا کہ مسجدوں کو جمعہ کے روز نُور دیا کرو“

❁ اور لکھا ہے کہ ”عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک نُورِ دان آیا اُس کو آپ نے سعد رضی اللہ عنہ کے حوالہ کیا کہ اُس میں نُورِ جلا کر ہر جمعہ اور رمضان میں مسجدِ نبوی ﷺ کو نُور دیا کریں۔ اور ایک شخص اسی کام پر مامور تھا کہ جمعہ کے دن نُورِ جلا کر ہر شخص کے پاس لے جائیں اور سب کو معطر کریں۔“

نُفُز کہ اماکن اور اوقاتِ متبرکہ میں نُور کی خوشبو سے اہل جلسہ کو معطر کرنا مسنون ہے۔

قیام

اس کا حال اور پر لکھا جا چکا ہے لیکن تاملتہ یہاں بھی لکھا جائے تو بے موقع نہ ہوگا۔
حدیث مذکورہ بالا سے ثابت ہے کہ تخیل پر اصل واقعہ کے آثار مرتب ہونا قطع نظر اس کے

کامِ طبعی ہے۔ شریعت میں بھی اس کے نظائر موجود ہیں جیسا کہ ابھی معلوم ہوا کہ عمر رضی اللہ عنہ نے جب آیت شریفہ و ابیضت عینہا پڑھی تو روتے روتے بے خود ہو گئے۔ اور

آنحضرت ﷺ نے مقامِ تبوک میں اظہارِ خوف و خشیت کیا اور ابراہیم اور اسمعیل علیہ السلام کی

خوشی کا دن ہمیشہ کے لیے روزِ عید مقرر ہوا۔ اور موسیٰ علیہ السلام کی نجات کے روز آنحضرت ﷺ نے شکر یہ کا روزہ رکھا اور ترغیب امت کے لیے اُس کے فضائل بیان فرمائے اور اپنی ولادت باسعادت کے روز یعنی روزِ دو شنبہ حضرت ﷺ ہمیشہ روزہ رکھا کرتے تھے۔ اور ابولہب کو دوزخ میں پانی پینے کو ملا کرتا ہے خاص خاص واقعات کے آثار اُن کی خاص قسم کی تخیل پر مرتب ہوا کرتے ہیں۔ اس صورت میں اگر آنحضرت ﷺ کی ولادت باسعادت کی تخیل پر مسلمانوں کے دل میں فرحت پیدا ہو تو نہ شرعاً وہ مذموم ہے نہ یہ کہنا درست ہوگا کہ جو اصلی واقعہ پر آثار مرتب ہوتے ہیں تخیل پر مرتب کرتا درست نہیں۔ اس بنا پر حقیقی حدیثیں اس باب میں وارد ہیں کہ فرحت کے وقت کھڑے ہو جانا درست بلکہ مسنون ہے سب ہمارے مفید مدعا ہو گئیں۔ کیونکہ جب مسلمان میلا دشریف کے حالات سننے ہیں تو اُن کو بے حد خوشی ہوتی ہے اس وجہ سے کہ حضرت کا اس عالم میں تشریف فرما ہونا اُن کے لیے نجات اور فرحتِ ابدی کا باعث ہوا۔ کیا کوئی مسلمان ایمان کی راہ سے یہ کہہ سکتا ہے کہ نجات و مسرتِ ابدی سے زیادہ کوئی نعمت ہرگز نہیں۔ پھر جب کم درجہ کی فرحتوں میں قیام جائز اور مسنون ہو تو اس اعلیٰ درجہ کی فرحت میں قیام کی کس قدر ضرورت ہوگی۔ اب اُن روایتوں کو سنئے جن سے فرحت کے وقت قیام کا مسنون ہونا ثابت ہے۔

❁ ”فتح الباری“ میں شیخ الاسلام رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ ”فتح مکہ کے روز عکرمہ میں کی طرف بھاگ گئے تھے اُن کی بی بی نے انہیں مسلمان کر کے جب آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر کیا تو حضرت اُن کو دیکھتے ہی کمال خوشی سے کھڑے ہو گئے۔“

❁ اسی قسم کی اور روایتیں بھی ذکر کیں جن میں حضرت جعفر رضی اللہ عنہ اور زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کے قدوم کے وقت اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو دیکھ کر قیام کرنا آنحضرت ﷺ کا مذکور ہے۔

❁ ”بخاری شریف“ میں یہ روایت ہے:

ابصر النبی ﷺ نساءً و صبیاناً مقبلین من عرس فقام متناً فقال اللهم انتم من احب الناس الیّ.

(ترجمہ) یعنی ”آنحضرت ﷺ نے چند عورتوں اور لڑکوں کو دیکھا کہ کسی کے

نکاح سے چلے آ رہے ہیں فوراً کھڑے ہو گئے اور فرمایا خدا جانتا ہے تم لوگ سب سے زیادہ میرے محبوب ہو۔“

شیخ الاسلام رحمہ اللہ نے قام متناً کی شرح میں لکھا ہے کہ قام اللهم مسرعاً مشتدا فی ذلك فرحاً بهم.

(ترجمہ) یعنی ”کمال فرحت کی وجہ سے نہایت جلدی سے کھڑے ہو گئے۔“

اس روایت سے ظاہر ہے کہ یہ قیام معافقہ وغیرہ کے لیے نہیں تھا۔ اس لیے کہ عورتوں اور لڑکوں سے معافقہ درست نہیں بلکہ مقصود اُس سے صرف اظہارِ فرحت تھا۔ اس سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ قدوم احباب کے وقت جو آنحضرت ﷺ قیام فرمایا کرتے تھے اس کی وجہ بھی اظہارِ فرحت ہی ہوا کرتی تھی۔

(قیام میلا دشریف کے متعلق اہل سنت کو ایک نصیحت)

تو اب مسلمانوں کو چاہیے کہ جس وقت میلا دشریف سنیں اور اُس میں سردارِ کونین رضی اللہ عنہ کا اس عالم میں تشریف فرمانا پیش نظر ہو جائے جو اعلیٰ درجہ کی فرحت کا باعث ہے تو اُس وقت ان احادیث کو اپنا پیشوا اور مقتدا بنا کر خوشی سے کھڑے ہو جایا کریں اور بدعت اور شبہ فی العبادت وغیرہ شبہات کو ان روایت سے دفع کر دیا کریں۔ یہی امور گویا محفلِ میلاد کے ذاتیات ہیں اور آپ نے دیکھ لیا کہ وہ فرادی مسنون یا مستحب تو ضرور ہیں۔

(منکرینِ میلاد کے ایک اور لغو اعتراض کا جواب)

رہے امورِ خارجیہ جیسے عورتوں کا مولود دشریف ایسے طور پر پڑھنا کہ اجنبی لوگ اُن کی آوازیں سنیں یا نشہ کی حالت میں پڑھنا۔ یا اور کسی قسم کی بے ادبی پڑھنے کے وقت کرنی اور شرعاً ممنوع ہو وہ ضرور اس قابل ہیں کہ موقوف کر دیئے جائیں جیسے کل عبادات میں یہی حکم ہے۔ مثلاً نماز لوگوں کے بتلانے کی غرض سے پڑھنی جس سے احتراز کی ضرورت ہے گویا ایسے امور سے نماز یا مولود دشریف کے جواز میں کلام نہیں ہو سکتا۔

(میلاد شریف کو بدعت قرار دینے والے منکرین کا مزید رد)

رہی بنیات اجتماعی امور مذکورہ کی سو اس کا بھی جواز بلکہ استحباب بقرن کا ثابت ہو گیا اور قطع نظر اس کے اس قسم کے بدعتوں کی ایجاد کی شرعاً اجازت ہے۔ جیسا کہ حدیث صحیح ”من سن سنہ حسنة“ الحدیث سے ظاہر ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص کوئی اچھا کام ایجاد کرے اس کو ثواب اس کا اور اس پر عمل کرنے والوں کا ملے گا۔ اور جو کام ایجاد کرے اس کا اور اس پر عمل کرنے والوں کا گناہ اس پر ہوگا۔

دیکھئے قرونِ ثلاثہ کی یا اور کسی بات کی تخصیص نہیں بلکہ عام ارشاد ہے کہ جو کوئی اچھا طریقہ ایجاد کرے اگر اس کی تخصیص قرونِ ثلاثہ کے ساتھ کر دی جائے تو بدعتوں کو بڑی مدد مل جائے گی وہ یہ کہیں گے کہ جس طرح اچھے کاموں کی وہی ایجاد باعثِ ثواب ہے جو قرونِ ثلاثہ میں ہو اسی طرح بُرے کاموں کی بھی وہی ایجاد باعثِ عذاب ہوگی۔ جو قرونِ ثلاثہ میں ہو۔ اس لیے بہ دلیلِ مقابلہ دونوں شقوں میں تعیم یا تخصیص ایک ہی قسم کی سحر ہوگی اور اس صورت میں مطلب حدیث شریف یہ ہوگا کہ جتنے بُرے کام قرونِ ثلاثہ کے بعد ایجاد کیے جائیں وہ قابلِ مواخذہ نہیں حالانکہ یہ غلط ہے۔ اس سے ثابت ہے کہ بُرے کاموں کی ایجاد جس طرح ہر زمانہ میں مذموم ہے اچھے کاموں کی ایجاد بھی ہر زمانہ میں محمود ہے۔ الحاصل اگر مولود شریف بدعت بھی ہو تو بدعتِ حسنہ ہے جس کی اجازت شریعت میں وارد ہے۔ زرقانی نے ”شرح مواہب لدنیہ“ میں لکھا ہے کہ ”تاجِ فاکہانی نے مولود شریف کو بدعتِ مذمومہ لکھا ہے مگر امام سیوطی رحمہ اللہ نے اُن کے استدلال اور تقریر کو حرفاً رد کیا۔ جزاہ اللہ عنا خیر الجزاء“

ہمیں یقین ہے کہ ہمارے بعض معاصرین اس رسالہ کی چند حدیثوں کو درایت کے شکنجہ میں ضرور کھینچیں گے مگر چونکہ اس میں ہمارے ہم مشربوں کی طرف ہمارا رویہ سخن ہے اس لیے اُن کے شبہات کی طرف توجہ نہیں کی گئی۔ اس پر بھی اگر شوق ہو تو ہم نے ”کتاب الفضل“ اور ”حیۃ اللہ“ اور ”انوار الایمان“ وغیرہ میں بحثِ درایت تفصیل سے لکھی ہے اُن میں ملاحظہ فرمائیں امید ہے کہ اہل انصاف کو اس سے تسکین ہو جائے گی۔

الحسن الکلام فی مسئلۃ القلیل

مؤلف

مولانا عبدالحق غورشتوی رحمہ اللہ

والضحیٰ پبلکیشنز

مرکز الاولیٰ، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور
0300-7259263 0315-4959263

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندر اس مسئلہ کہ صلوٰۃ و سلام مروجہ جو بصورت قیام پڑھا جاتا ہے۔ از روئے شرع شریف کس حکم میں داخل ہے۔ فرض، واجب، سنت، مستحب، مباح وغیرہ احکام مشروعہ میں سے یا کہ طریقہ مذکورہ غیر مشروع ہے تو اس صورت میں غیر مشروع مکروہ یا حرام کی کس شق میں داخل ہے۔
بینوا بالصواب توجروا یوم الحساب.

الجواب

صلوٰۃ و سلام اس بیانات کے ساتھ پڑھنا خلاف طریقہ مسنونہ ہے۔
دستخط دیوبندی مولوی صاحب ہری پور
وہو الموفق

نام کتاب : احسن الکلام فی مسئلۃ القیام

مولف : حضرت علامہ مولانا میاں عبدالحق غورغشتوی رحمہ اللہ

مترجم : علامہ مولانا عبدالحکیم شرف قادری

ناشر : والضحیٰ پبلی کیشنز دربار مارکیٹ لاہور

والضحیٰ پبلی کیشنز

مرکز الاولیاء، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

الجواب

نحمدہ و نصلی علیٰ رسولہ الکریم۔

اصل مطلب سے پہلے چند باتیں پیش نظر رہنی چاہئیں۔

البتہ اگر وہ کام حسن و خوبی اور فوائد پر مشتمل ہو تو مستحب کہلائے گا۔^(۱)

ہر نیا کام برا نہیں

محض اس بناء پر کہ ایک کام نبی اکرم ﷺ کے زمانہ مبارکہ میں نہ تھا قابلِ مذمت اور بُرا نہ ہوگا۔ علامہ عبدالغنی نابلسی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں:

”ہر وہ کام^(۲) جو نبی اکرم ﷺ کے زمانہ مبارکہ میں نہ تھا اسے مذموم

(بُرا) نہیں کہا جاسکتا۔ پھر وہ کام جس پر نبی اکرم ﷺ کے زمانہ

مبارکہ میں عمل کیا جاتا تھا اور اس کام کی پُر زور ترغیب دلائی جاتی تھی۔

اب اسے اگر ایک ایسی نئی پینات کے ساتھ ادا کیا جائے جو کئی فوائد پر

مشتمل ہو تو اسے کیونکر بُرا کہا جاسکتا ہے۔“

(۱) وجوب، فرضیت، حرمت اور کراہت کے ثابت کرنے کے لیے کسی دلیل شرعی کا ہونا ضروری ہے۔

جن کام کے فرض و واجب یا مکروہ و حرام ہونے پر کوئی دلیل شرعی نہ ہو مباح ہوتی ہے۔ چنانچہ حضرت ابن عباس

رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فَمَا أَحَلَّ فَهُوَ حَلَالٌ وَ مَا حَرَّمَ فَهُوَ حَرَامٌ وَ مَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ عَفْوٌ۔

(مشکوٰۃ شریف باب مَا يَحِلُّ أَكْلُهُ وَ مَا يَحْرُمُ) (ترجمہ) ”اللہ تعالیٰ نے جسے حلال کیا ہے وہ حلال

ہے اور جسے حرام کیا وہ حرام ہے اور جس چیز کے متعلق کچھ نہیں کہا وہ معاف ہے۔ (اس پر مواخذہ نہیں)“

(۲) لَا نَهَمَا كُلُّ مَا لَمْ يَكُنْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَكُونُ مَدْمِيماً۔ ۱۲

(حدیث نمبر ۱۲ جلد ثانی صفحہ ۱۱۹)

(صوفیاء کے اشغال سنت سے ثابت نہیں لیکن جائز ہیں)

چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں:

”ہماری^(۳) صحبت اور طریقت اور سلوک کے آداب کو سیکھنا متصل ہے

حضور نبی اکرم ﷺ تک صحیح سند اور متصل سے یعنی مصنف سے تا مبد

حالت پہنچ میں کوئی واسطہ منقطع نہیں۔ اگرچہ تعین ان آداب کا اور تقرر

ان افعال کا ثابت نہیں۔ یعنی باعتبار آداب معینہ اور اشغال مخصوصہ

کے اتصال تفصیلی نہیں اجمالی ہے۔“ (ترجمہ مولوی خرم علی بلہوری)

دیکھئے شاہ صاحب نے صاف لفظوں میں کہہ دیا ہے کہ ہم طریقت کے جن

آداب اور طریقوں پر عمل کر رہے ہیں ان کا تعین نبی اکرم ﷺ سے ثابت نہیں اس کے

باوجود انہیں ناجائز اور خلاف سنت نہ کہا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار۔

(بدعتِ حسنہ پر ثواب)

بلکہ خود حدیث شریف میں ہے:

”جس شخص^(۴) نے کوئی اچھا طریقہ ایجاد کیا اسے اس نیک کام کا بھی

ثواب ملے گا۔ اور ان لوگوں کے برابر بھی ثواب ملے گا جنہوں نے

ایجاد کے بعد اس نیک طریقے کو اپنایا اور لطف یہ کہ ان کے ثواب میں

بھی کمی نہ ہوگی۔“

(۳) صَحْبَتُنَا وَ تَعَلَّمْنَا الْآدَابَ الطَّرِيقَةَ وَ السُّلُوكَ مُتَّصِلَةً إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالسَّنَدِ

الصَّحِيحِ السَّتْفِيزِ الْمُتَّصِلِ وَ انْ لَمْ يَثْبُتْ تَعْيِنُ الْآدَابِ وَ لَا تِلْكَ الْأَشْغَالُ۔ ۱۲

(القول الجمل مطبوع مدینہ پبلشنگ کمپنی، کراچی)

(۴) مِنْ سَنَةِ حَسَنَةِ فَلَهُ أَجْرُهَا وَ أَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ

أَجْرِهِمْ شَيْءٌ۔ ۱۲ (مشکوٰۃ شریف صفحہ ۳۳ بحوالہ مسلم شریف)

(وہابیوں کی دلیل کا جواب)

۲- زمانہ نبوی کے بعد پیدا ہونے والا کام یا طریقہ اسی وقت مردود اور ناجائز ہوگا۔

جبکہ اس کی اصل شریعت مقدسہ میں موجود نہ ہو یا شریعت میں اس سے ممانعت ہو۔ چنانچہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

”رسول اللہ ﷺ (۵) نے فرمایا: جس نے ہمارے دین میں ایسی چیز ایجاد کی جس کی اصل دین میں نہیں وہ مردود ہے۔“

ملا علی قاری رحمہ الباری حدیث مذکور کے تحت فرماتے ہیں:

”قاضی (۶) نے کہا اس حدیث کا یہ معنی ہے کہ جس نے اسلام میں ایسی رائے نکالی کہ کتاب و سنت میں اس کی ظاہر و خفی ملفوظ یا مستنبط دلیل نہیں تو وہ مردود ہے۔“

۳- صلوٰۃ و سلام کا پڑھنا شرعی طور پر محبوب اور مطلوب ہے کسی ہیئات اور وضع کی تخصیص نہیں تنہا ایک آدمی پڑھے یا پوری جماعت بیٹھ کر ہو یا کھڑے ہو کر ہر اس طریقے سے درود شریف پڑھنا ثواب ہے جس میں بے ادبی نہ ہو۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

ان الله و ملائكتہ يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه و سلموا تسليما.

ترجمہ: ”بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے نبی ﷺ کی شان کا اہتمام کرتے

(۵) قال رسول الله ﷺ من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد۔ متفق عليه (مشکوٰۃ شریف باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

(۶) قال القاضي المعنى من احدث في الاسلام رأيا لم يكن له من الكتاب والسنة سند ظاهرا و خفيا ملفوظ او مستنبط فهو مردود عليه۔ ۱۲ (مرقات شرح مشکوٰۃ)

ہیں۔ اے ایمان والو! تم نبی ﷺ کی شان کا یوں اہتمام کرو کہ ان پر صلوٰۃ و سلام بھیجو۔“

یہ نہیں فرمایا کہ تنہا بیٹھ کر صلوٰۃ و سلام پڑھو۔ بلکہ حکم عام ہے کہ جس طرح چاہو پڑھو۔ اختصاراً چند احادیث بھی ملاحظہ ہوں:

۱- حضرت انس (۷) رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں:

”جو مجھ پر ایک دفعہ صلوٰۃ و سلام پڑھے۔ اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا اور دس گناہ معاف فرمائے گا اور دس درجے بلند فرمائے گا۔“ (نسائی شریف)

۲- ”حضرت (۸) ابی بن کعب فرماتے ہیں۔ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں

آپ پر بکثرت درود شریف پڑھا کرتا ہوں آپ فرمائیں کتنی دفعہ پڑھا کروں۔ آپ نے فرمایا جس قدر چاہو۔ میں نے عرض کی: (فرائض کے وقت کے علاوہ) چوتھائی وقت۔ آپ نے فرمایا: جیسا چاہو۔ اس سے زیادہ ہو تو تمہارے لیے بہتر ہے۔ عرض کی: نصف وقت۔ فرمایا: جیسا چاہو۔ اس سے زیادہ ہو تو تمہارے لیے بہتر ہے۔ میں نے عرض کی: (فرائض کے وقت کے علاوہ) تمام وقت آپ پر صلوٰۃ و سلام پڑھوں گا۔ آپ نے فرمایا: تب تو تمہارے تمام مقاصد پورے کر

(۷) عن انس قال قال رسول الله ﷺ من صلّ على صلوٰۃ واحدة صلى الله عليه عشر صلوات و حطت عنه عشر خطيئات و رفعت له عشر درجات۔

(رواہ نسائی، مشکوٰۃ شریف باب الصلوٰۃ على النبي ﷺ)

(۸) عن أبي بن كعب قال قلت يا رسول الله اني اكثر الصلوٰۃ عليك فكم اجعل لك من صلوتي فقال ما شئت قلت الربع قال ما شئت فان زدت فهو خير لك قلت النصف قال ما شئت فان زدت فهو خير لك قلت ما شئت قال ما شئت فان زدت فهو خير لك قلت اجعل لك صلوتي كلها قال اذا يكفي همك و يكفر لك ذنبك۔ (مشکوٰۃ شریف صفحہ ۸۲)

دیئے جائیں گے اور گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔“

ذرا غور کریں کہ حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ نے وعدہ کیا کہ میں فرائض سے فارغ ہو کر ہر وقت صلوٰۃ وسلام پڑھوں گا اور یقیناً آپ کھڑے بیٹھے اور لیٹے ہر مناسب حال میں درود شریف پڑھتے ہوں گے پھر کسی ایک حالت میں یعنی (کھڑے ہو کر) درود شریف پڑھنے سے کس طرح منع کیا جاسکتا ہے۔

۳- حضرت عبدالرحمن ابن عوف رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک باغ میں تشریف لے گئے۔ وہاں جا کر آپ نے اس قدر طویل سجدہ فرمایا کہ مجھے گمان ہونے لگا کہ شاید آپ جہان سے رخصت ہو گئے ہیں۔ چنانچہ میں دیکھتا رہا۔ جب آپ نے سر مبارک اٹھایا۔ میں نے پوچھا: حضور اتنا طویل سجدہ کرنے کی کیا وجہ تھی۔ آپ نے فرمایا:

”جبرائیل علیہ السلام نے مجھے کہا میں آپ کو خوشخبری نہ سناؤں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے حبیب اللہ ﷺ جو شخص ایک دفعہ تم پر درود شریف پڑھے میں اس پر رحمت فرماتا ہوں اور جو تم پر سلام بھیجے میں اس پر سلام بھیجتا ہوں۔“

۴- بالخصوص جمعۃ المبارک کے دن صلوٰۃ وسلام پڑھنے کے متعلق حدیث شریف میں بہت ترغیب آئی ہے۔ حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”میں نے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”مجھ پر (۱۰) جمعہ کے دن بکثرت درود شریف پڑھا کرو۔ اس لیے کہ اس دن رحمت کے خصوصی فرشتے نازل ہوتے ہیں۔“

ان امور کو سامنے رکھ کر غور کریں کہ مروجہ بیانات کے ساتھ صلوٰۃ وسلام پڑھنا جبکہ

(۹) ان جبرائیل علیہ السلام قال لی الا ابشرك ان اللہ عزوجل يقول من صلی علیک

صلوٰۃ صلیت علیہ و من سلم علیک سلمت علیہ۔ رواہ احمد (مشکوٰۃ شریف صفحہ ۸۷)

(۱۰) اکثر والصلوٰۃ علیّ یوم الجمعة فانه مشہود یشہده الملائک

(مشکوٰۃ شریف، باب الجمعة)

اسے فرض و واجب نہ سمجھا جائے۔ کیونکہ ناجائز ہوگا۔ جبکہ یہ ایک اچھا طریقہ ہے اور اس کی اصل قرآن وسنت سے ثابت ہے۔ جیسے کہ اس سے پہلے مختصر ذکر ہوا۔ اب جو لوگ صلوٰۃ وسلام کو مروجہ بیانات کے ساتھ ناجائز اور مخالف سنت کہتے ہیں انہیں دلیل پیش کرنی چاہیے کہ کیوں ناجائز ہے۔ بغیر دلیل کے دعویٰ مسموع نہیں ہوگا۔

۱- آیا مروجہ سلام کے ناجائز ہونے کی یہ وجہ ہے کہ یہ درود شریف ہے۔ معاذ اللہ اس بناء پر تو کوئی مسلمان ناجائز نہیں کہہ سکتا۔

۲- یا یہ وجہ یہ کہ اکٹھے ہو کر صلوٰۃ وسلام پڑھا جاتا ہے۔ یہ بھی صریح البطلان ہے کیونکہ کتاب وسنت سے عام اجازت ثابت ہے نیز نماز باجماعت میں سب نمازی پڑھتے ہیں۔ السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ

۳- یا اس لیے ناجائز ہے کہ کھڑے ہو کر درود پاک پڑھا جاتا ہے۔ یہ بھی غلط ہے۔ کیونکہ قرآن پاک وحدیث سے مطلقاً درود پاک پڑھنے کی ترغیب ثابت ہے بیٹھ کر ہو یا کھڑے ہو کر۔ نیز حج کرنے والے جب صفا مروہ پر جاتے ہیں تو کھڑے ہو کر حمد و ثناء کے بعد درود شریف پڑھتے ہیں۔ چنانچہ ”کنز الدقائق“ و ”نور الایضاح“ وغیرہ میں ہے۔ واللفظ للکنز

”پھر صفا کی طرف (۱۱) جا اور بیت اللہ شریف کی طرف منہ کر کے تکبیر و تہلیل کہہ اور درود شریف پڑھ، اسی طرح حجر اسود کو بوسہ دے کر حجاج کھڑے ہو کر تکبیر و تہلیل کے بعد درود شریف پڑھتے ہیں۔“

۴- اور اگر یہ وجہ ہو کہ صلوٰۃ وسلام بلند آواز سے پڑھا جاتا ہے تو یہ بھی صحیح نہیں۔ کیونکہ کتاب وسنت سے عام اجازت ہے۔ بلند آواز سے ہو یا پست آواز سے۔ نیز صفا مروہ پر کھڑے ہو کر بلند آواز سے درود شریف پڑھا جاتا ہے۔ چنانچہ درمختار میں ہے:

(۱۱) ثم اخرج الی لصفاء و قم علیہ مستقبل البیت مکبراً مهلاً مصلیاً علی النبی علیہ

السلام۔ (کنز الدقائق)

”پھر صفا“^(۱۲) پر اس بلندی تک جائے کہ دروازے سے کعبہ شریف نظر آنے لگے۔ اور بیت اللہ شریف کی طرف متوجہ ہو کر تکبیر و تہلیل اور درود شریف بلند آواز سے پڑھے۔“

۵- زیادہ سے زیادہ مانعین یہی کہہ سکتے ہیں کہ عوام صلوٰۃ و سلام کو فرض، واجب سمجھنے لگ جائیں۔ یہ وجہ بھی چنداں درست نہیں کیونکہ اول تو عوام ایسا اعتقاد نہیں رکھتے اور اگر کوئی شخص غلطی سے یہ سمجھنے لگ جائے تو اس کا علاج یہ نہیں کہ صلوٰۃ و سلام کو بالکل بند کر دیا جائے۔ بلکہ انہیں سمجھا کر اس غلطی کے ازالے کی کوشش کرنی چاہیے۔ بالخصوص اس دورِ فتنہ و فحش میں کہ اخبارات و رسائل، حیا سوز تصاویر شائع کرتے ہیں اور ریڈیو، ٹیلی ویژن تقریباً ہر وقت فحش فلمی گانے نشر کرتے رہتے ہیں۔ اس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ ملت کے نو نہالوں کے ذہنوں میں وہی عریاں تصویریں رقص کرتی رہتی ہیں اور زبانوں پر وہی بیہودہ گانے بچھلے رہتے ہیں۔

اگر اہل سنت و جماعت کثر ہم اللہ تعالیٰ اجتماعی طور پر صلوٰۃ و سلام پڑھتے ہیں تو اس کا قطعاً اثر نہیں پڑتا۔ بلکہ نہایت خوشگوار اثر مرتب ہوتا ہے۔ چنانچہ چھوٹے چھوٹے بچے فلمی گانوں کی بجائے قصیدہ بردہ شریف اور مشہور زمانہ سلام مصطفیٰ جانِ رحمت پہ لاکھوں سلام شمع بزم ہدایت پہ لاکھوں سلام کے پیارے اور دلنواز اشعار پڑھتے ہوئے سنائی دیتے ہیں۔

کم از کم یہ ہی سوچ لیا جائے کہ مسلمان اپنے آقا و مولا ﷺ کا ہی نام لے رہے ہیں۔ جواہر لال نہرو کو ”یا رسول السلام“ تو نہیں کہتے۔ حضرت سیدی عبدالغنی نابلسی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں:

(۱۲) فصعد الصفا بحيث يرى الكعبة من الباب استقبال البيت و كبر و هلل و صل على النبي ﷺ بصوت مرتفعة خائفاً (در مختار)

”علامہ عبدالوہاب شحرانی“^(۱۳) اپنی کتاب ”عہود المشائخ“ میں یہ بھی فرماتے ہیں کہ ہم اپنے کسی دینی بھائی کو اجازت نہیں دیتے کہ وہ ان امور پر انکار کرے جنہیں مسلمانوں نے اللہ تعالیٰ کی عبادت کے طور پر اپنایا اور اسے اچھا گمان کیا۔ جیسا کہ اس کتاب (عہود المشائخ) میں اس کی تقریر کئی دفعہ گزر گئی ہے۔ خصوصاً وہ امور جن کا تعلق اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کریم ﷺ سے ہو۔“

لیکن مخالفین بجائے خاموشی یا موافقت کے ذکرِ خدا و رسول و جل و علی و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو روکنے کے لیے طرح طرح کے حیلے بہانے اختیار کرتے ہیں۔

اکبر الہ آبادی نے کہا تھا:

رقیبوں نے رپٹ لکھوائی ہے جا جا کے تھانے میں
کہ اکبر نام لیتا ہے خدا کا اس زمانے میں
لیکن اب یہ حالت ہے کہ

رقیبوں نے رپٹ لکھوائی ہے جا جا کے تھانے میں
کہ مؤمن نام لیتا ہے نبی کا اس زمانے میں
اہلِ درد یہ کہنے پر مجبور ہو جاتے ہیں:

ذکرِ رو کے فضل کاٹے نقص کا جویاں رہے
پھر کہے مردک کہ ہوں امت رسول اللہ کی

(اعلیٰ حضرت قدس سرہ)

(۱۳) و ذکر الشعراوی ایضاً رحمة اللہ تعالیٰ فی کتاب ”عہود المشائخ“ ولا يمكن احد امن اخواننا ينكر شيئاً ابتدعه المسلمون على جهة القرية الى اللہ تعالیٰ و راوہ حسنا كما مر تقریرہ مراراً فی هذه العہود لا یسما ما تکان متعلقاً باللہ تعالیٰ و رسولہ علیہ السلام۔ (حدیقہ ندیہ جلد ثانی صفحہ ۳۰۹)

اور پھر جبکہ علمائے امت اور صلحائے ملت بکثرت قیام کرتے چلے آئے ہیں اس کی پوری تفصیل تو امام اہل سنت اعلیٰ حضرت مولانا شاہ احمد رضا خان بریلوی قدس سرہ کے رسالہ مبارکہ ”اقامة القيامة“ اور مقتدی العلماء حضرت مولانا سید دیدار علی شاہ صاحب قدس سرہ کے رسالہ مبارکہ ”رسول الکلام فی بیان المولد والقیام“ میں دیکھی جاسکتی ہے۔ تاہم ایک دو مثالوں کا ذکر خالی از فائدہ نہ ہوگا۔

علامہ جلیل الشان علی بن برہان الدین حلبي رحمہ اللہ نے سیرت مبارکہ ”انسان العیون“ (المعروف بہ ”سیرت حلبیہ“) میں تصریح فرمائی ہے کہ بدعتِ حسنہ ہے اور ارشاد فرماتے ہیں:

”یشک وقت ذکر نام پاک حضور سید الانام ﷺ قیام کرنا امام تقی الملتہ والدین سبکی رحمہ اللہ سے پایا گیا۔ جو اس امتِ مرحومہ کے عالم اور دین و تقویٰ میں اموں کے امام ہیں۔ اور اس قیام پر ان کے معاصرین ائمہ کرام مشائخ اسلام نے ان کی متابعت کی بعض علماء یعنی انہیں امام اجل کے صاحبزادے شیخ الاسلام ابو نصر عبد الوہاب ابن ابی الحسن تقی الملتہ والدین سبکی نے ”طبقات کبریٰ“ میں نقل فرمایا کہ امام سبکی (۱۳) کے حضور ایک جماعت کثیرہ اس زمانہ کے علماء کی مجتمع ہوئی اس مجلس

(۱۳) وقد وجد القیام عند ذکر اسمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من عالم الامة و مقتدی الائمة دینا و ورعاً تقی الدین سبکی رحمہ اللہ تعالیٰ و تابعہ علی ذالک مشائخ الاسلام فی عصرہ فقد حکى بعضهم ان الامام السبکی اجتمع عنده جمع کثیر من علماء عصرہ فانشد فیہ قول الصرصری فی مدحہ ﷺ لیل المدح المصطفیٰ الحظ بالذهب علی فضة من خط احسن من و ان ینھن الاشراف عند سماعہ قیاماً صفوفاً او رجئاً علی الركب و عند ذالک قام الامام السبکی و جمیع من فی المجلس وحصل انس کثیر بذالک المجلس و کفی فی ذالک فی الاقتداء۔ (اقامة القيامة)

میں کسی نے امام صرصری کے یہ اشعار نعت سیدالابرار ﷺ پڑھے جن کا خلاصہ یہ ہے:

”مدح مصطفیٰ ﷺ کے لیے یہ بھی تھوڑا ہے کہ جو سب سے اچھا خوش نویس ہو اس کے ہاتھ سے چاندی کے پتر پر سونے کے پانی سے لکھی جائے اور جو لوگ شرف دینی رکھتے ہیں وہ ان کی نعت سن کر صف باندھ کر سر و قد یا گھٹنوں کے بل کھڑے ہو جائیں۔“

ان اشعار کے سنتے ہی حضرت امام سبکی و جملہ علمائے کرام حاضرین مجلس مبارک نے قیام فرمایا اور اس کی وجہ سے مجلس میں نہایت انس حاصل ہوا۔ علامہ جلیل حلبي رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”اس قدر پیروی کے لیے کفایت کرتا ہے۔“

نیز دیوبندیوں کے پیرومرشد اور ان کی مُسَلَّم (یعنی مستند) شخصیت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر کی کارشاد اس مسئلہ میں ملاحظہ ہو۔ لکھتے ہیں:

”اور مشرب فقیر کا یہ ہے کہ محفل مولد میں شریک ہوتا ہے بلکہ ذریعہ برکات سمجھ کر ہر سال منعقد کرتا ہوں اور قیام میں لطف و لذت پاتا ہوں۔“ (فیصلہ مفت مسئلہ مطبوعہ ایچ ایم سعید کراچی)

دیکھئے مخالفین حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کو مخالف سنت اور ناجائز امر کا مرکب قرار دیتے ہیں یا نہیں۔ اللہ تعالیٰ راہ ہدایت پر استقامت کی توفیق عطا فرمائے اور بے جا مخالفت کرنے والوں کو راہِ حق دکھائے۔ آمین ثم آمین۔

(مترجم رسالہ) مولانا علامہ محمد عبدالحکیم

شرف لاہوری

دارالعلوم اسلامیہ رحمانیہ ہری پور ہزارہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فرمانِ باری تعالیٰ

وَرُوْدُ سَلَامٍ پڑھنے سے اَللّٰهُمَّ عَجِّلْ كَيْدَ عَدُوِّكَ كَيْدَ قَتْلِ هَوْتِيْ هِي

اِنَّ اِلَهًا وَهٗوَ اَللّٰهُ يَصْلُوْنَ عَلٰى النَّبِيِّ

يَا أَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا

صَلُّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيْمًا

فرمانِ حبیبِ العالمین ﷺ

اَلصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلَیْكَ

يَا اَسْوَدَ الدِّیْ

وَعَلَّیْكَ وَاصْحَابَكَ يَا حَبِیْبِ

وہ شخص بخیل ہے جس کے سامنے میرا ذکر
کیا جائے۔ اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے

سُبْحَانَ اللَّهِ

کہ اس زمانِ برکت آوان میں کتابِ لاہوت
خزینۂ برکات مجمعِ احسانات یعنی

وسيلة المعاد

فے اثبات

میلادِ خیر العباد

مولفہ عالم المعی فاضل لوزعی جناب مولو

محمد عبد اللہ صاحب عم فیوضہ بار اول

مطبعہ مالکھنومین طبع ہوئی

۱۳۰۳ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

حمد بے حد اور شکر بے نہایت خاص اُس مالک الملک اللہ الصمد کے واسطے ہے جس کی ذات بے مانند کی صفت کم یلد و کم یولد و کم یکن لہ کفوًا اَحَد ہے اور صلوٰۃ اور سلام بے غایت حضرت سید المرسلین کے واسطے ہے جن کے اسماء سامیہ احمد و محمد ہیں اور اوصاف عالیہ رحمۃ اللعالمین و شفیع المذنبین ہیں اور ذات بابرکات سبب وجود ہر دو عالم ہے۔ بیت

مقصود وجود تست اے پاک لولاک لما خلقت الافلاک
اور سلام آپ کے آل و اصحاب و تابعین و تبع تابعین پر کہ وہ ہمارے ہادی اور معلم علوم شریعت ہیں۔

(وجہ تالیف)

اما بعد عاجز و ضعیف راجی رحمت الہ عاصی محمد عبد اللہ محمدی حنفی المذہب
ابن مولوی امیر الدین محمد مرحوم و مقفور غفر اللہ و لوالدیہ ساکن شہر ڈھاکہ نے ہر گاہ دیکھا
کہ محفل میلاد شریف کا رواج بفضلہ تعالیٰ اس شہر میں اکثر جگہ ہوا ہے لیکن بعض محفل میں
روایات غیر معتبرہ بھی پڑھی جاتی ہیں اور آنجناب ﷺ کی وفات اور سید الشہداء رضی اللہ عنہما کی
شہادت کا بیان بھی اس محفل شریف میں ہوتا ہے بلکہ اکثر عوام الناس خاص ان دو باتوں کی
فرمائش کرتے ہیں اور بعض شخص کو محفل اقدس کے جواز میں اور بعض کو بوقت بیان تولد کے
قیام میں بحث ہے اُس وقت دل میں یہ آیا کہ محفل شریف و قیام کے جواز میں ایک رسالہ

نام کتاب : وسیلۃ المعاد فی اثبات میلاد خیر العباد

مولف : فاضل جلیل حضرت مولانا محمد عبد اللہ محمدی رحمہ اللہ

طبع اول : مطبع نامی لکھنؤ، ۱۳۰۳ ہجری / نومبر ۱۸۸۵ء

طبع دوم : والنحیٰ پبلی کیشنز دربار مارکیٹ لاہور

والضحیٰ پبلی کیشنز

مرکز الاولیٰ، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

مختصر لکھیں تاکہ ناواقفوں کو دانست ہو اور آئندہ انکار ایسے امر مستحسن سے نہ کریں پس باوصف کم استعدادی و کثرت ترددات و علالت طبیعت کے بتوفیق الہی یہ رسالہ لکھا اور نام اس کا ”وسیلۃ المعاد فی میلاد خیر العباد“ رکھا۔

(بلاوجہ محفل میلاد کو بدعت سیئہ کہنے والے نادان اور محبت رسول سے خالی ہیں)

اور واضح ہو کہ بنائے محفل شریف میلاد یقیناً امر خیر ہے اور آنحضرت ﷺ سے محبت پیدا ہونے کا وسیلہ ہے اور سب اجر عظیم و تقویت ایمان ہے کیونکہ محفل میلاد شریف میں حضرت سید البشر خاتم المرسلین ﷺ کے فضائل و معجزات کا بیان ہوتا ہے اور امت مرحومہ پر کس قدر آپ کی عنایات ہیں اُن عنایات کا اظہار ہے اس حال میں ایسے امر خیر کو بدعت سیئہ کہنا بڑی نادانی و گمراہی ہے اس محفل اقدس کو بدعت سیئہ وہ کہے گا جس کو حضرت رسول خدا ﷺ سے کچھ بھی محبت نہیں ہے ایسے شخص پر نہایت افسوس ہے کہ دعویٰ حضرت کی اطاعت و محبت کا کرتا ہے لیکن ذکر خیر سے آپ کے جو موجب خوشنودی خالق کو نمین ہے اور باعث حصول سعادت داریں ہے اپنے کو محروم رکھتا ہے اور آپ کے فضائل و معجزات کا ذکر و بیان جس محفل میں ہوا اُس کو بدعت سیئہ کہتا ہے جب اُس نے آنحضرت کے ذکر اور اُس کی سماعت سے اپنے کو محروم رکھا تو ایسی محبت کا دعویٰ محض بے دلیل ہے۔

قطعہ

سودا قمار عشق میں شیریں سے کوہ کن بازی اگر چہ پا نہ سکا سر تو کھوسکا
کس منہ سے پھر تو آپ کو کہتا ہے عشق باز اے رو سیاہ تجھ سے تو یہ بھی نہ ہو سکا
اے عزیز یہ تو انسان کی عادات میں سے ہے کہ جس سے جو محبت رکھتا ہے ہمیشہ
اُس کے ذکر اور یاد میں رہتا ہے اُس کے فضائل و احسانات کو خلوت و جلوت میں بیان کرتا
ہے بہ مقتضائے مقولہ صادقہ مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا اُحْكَمَ ذِكْرُهُ یعنی ”جو شخص کسی سے
الفت کرتا ہے اس کا ذکر بہت کرتا ہے اور اُس کو نہیں بھولتا ہے“ اور ذکر عام ہے خواہ بہ اعلان
ہو یا بہ اخفایا یا جماعت ہو یا بے جماعت۔

تو اس حال میں آنجناب رحمۃ اللعالمین شفیع المذنبین کا ذکر و بیان کیونکر آپ کے

نہیں کی طبیعت کے خلاف ہوگا اور کس طرح اس کو وہ بھولیں گے۔

”صحیح مسلم“ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ”فرمایا رسول خدا ﷺ نے اَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ یعنی تُو اُن کے ساتھ ہوگا جن سے تُو محبت رکھتا ہے۔“

تفسیر اس حدیث شریف کی حسب روایت حضرت انس رضی اللہ عنہ کے اس طرح سے ہے کہ ”ایک شخص نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیک وسلم! قیامت کب ہوگی؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ تُو نے قیامت کا کیا سامان کیا ہے جو سوال اُس کے حال سے کرتا ہے۔ اُس نے عرض کیا: کچھ سامان نہیں نہ زیادہ نماز ہے نہ روزہ۔ لیکن میں خدا اور اُس کے رسول سے محبت رکھتا ہوں۔ تب حضرت ﷺ نے حدیث مذکور فرمائی یعنی تُو قیامت میں محبت کے سبب سے ہمارے ساتھ ہوگا۔“

جب معلوم ہوا کہ حضرت ﷺ کی محبت و اطاعت عذاب جہنم اور قیامت کے مصائب جانکاہ سے نجات پانے کی باعث ہے تو مسلمانوں پر ضرور ہوا کہ ایسے اعمال کریں جس میں اظہارِ خرسندی و شکر نعمتِ خدائے تعالیٰ ہو اور سبب زیادتی محبت کا آنحضرت ﷺ سے ہو۔ پس ایسے عملوں میں ایک عمل بنائے محفل مولد شریف ہے اور واضح ہو کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ اور تابعین و تبع تابعین کے زمانہ میں چونکہ لوگوں کے دلوں میں حضرت ﷺ کی محبت خوب تھی بہ سبب بیان ہونے فضائل و معجزات آنحضرت کے خلوت و انجمن میں اور بہ سبب ترقی دین و شریعت کے اور بہ سبب حاصل ہونے حضوری کے اور قُرب زمانہ آنحضرت کے۔ اس واسطے علمائے دین کو مجلس اقدس کی بنا و رواج کی حاجت نہ ہوئی اور زمانہ حضرت ﷺ کا جس قدر بعید ہوتا گیا لوگوں کے دلوں سے محبت بھی حسب دستور زمانہ بتدریج کم ہوتی چلی بہ سبب نہ حاصل ہونے اُن نعمتوں کے جو صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کو حاصل نہیں۔ یہاں تک کہ بعد قرونِ ثلاثہ کے اہل اسلام میں گمراہوں کے بہتر (۷۲) فرتے نکلے اور چاہا کہ دین اسلام میں طرح طرح کے فتنہ و فساد برپا کریں لیکن چونکہ اللہ تعالیٰ حافظ اس دین کا ہے اس لیے علمائے عارفین کے دلوں میں اُس نے ایسی باتیں ڈالیں کہ وہ فرقہ ضالین کے فتنہ و فساد دفع ہونے کی باعث ہوئیں اور آنحضرت ﷺ کی محبت زیادہ

ہونے کی اور اُس کے قیام کی سبب ہوئیں اور یہ امر پوشیدہ نہیں ہے صاحب علم و عقل پر کہ تقلید شخصی جس کے وجوب کے دلائل دوسرے رسالہ میں بیان ہوئے ہیں یقیناً موجب رفع فتنہ فساد ہے اور محفل میلا و شریف یقیناً باعث زیادتی اعتقاد و محبت ہے اور سبب اُس کے حفظ قیام کا ہے کیونکہ اس میں آنحضرت ﷺ پر صلوة اور سلام بکثرت بھیجا جاتا ہے اور آپ کے تولد و فضائل و معجزات و خوارق عادات کا ذکر ہوتا ہے جو کہ بوقت ولادت و صغریٰ (کم عمری) آنجناب اقدس سے صادر ہوئے ہیں اور امت مرحومہ کے حال پر کس قدر آپ کی عنایات ہیں اُن کا بیان ہے اور امت مقبولہ کی طرف سے اظہارِ شکر و غرضندی اُن عنایات کا ہے پس اے بھائی بنا اور رواج ان امور خیر کا خالی از حکمت و مصلحت نہیں ہے۔

(محفل میلا و شریف کی باقاعدہ ابتدا کب ہوئی)

اب اس مقام میں محفل میلا و شریف کی اصولوں اور دلیلوں کا ذکر اور اُس کی بنا اور رواج کب سے ہے اُس کا بیان کرنا بہت ضروری ہے۔ جانو تم کہ بانی اس محفل اقدس کا شعر موصل میں اوائل مائتہ سابعہ میں علامہ دہر فزید عصر شیخ وقت حضرت شیخ عمرو بن ملا محمد موصلی ہیں اور ملک مظفر الدین البوسعدی کو کبریٰ بن زین الدین بادشاہ اربل نے یہ کمال اہتمام و حسن انتظام اس محفل شریف کی ترتیب و رواج میں کوشش کی ہے اور یہ بادشاہ عالم و عادل ہر سال تین لاکھ دینار محفل شریف میں صرف (خرچ) کرتا تھا اور موجب اپنی بخشش (بخشش) اور برکت کا جانتا تھا اور علمائے علام اور صوفیہ کرام کہ محفل میں حاضر ہوتے تھے اُن کو بانعام و اکرام نہایت خوش کرتا تھا ایسا ہی مضمون کتاب ”سُبُل الہدیٰ والرشاد“ مشہور ہے ”سیرت شامی“ کا ہے جو حضرت شیخ محمد شامی سے ہے اور مضمون ”مرآۃ الزمان“ مولفہ سبط ابن جوزی کا بھی یہی ہے۔ قاضی احمد بن محمد بن خلکان نے اپنی ”تواریخ“ میں لکھا ہے کہ ”مولانا حافظ ابو الخطاب معروف بابن دحیہ کہ مشاہیر فضلاء میں سے تھے۔ ۶۰۴ ہجری میں شہر اربل میں بیعت کر کتاب ”التنویر فی مولد البشیر والنذیر“ تالیف کر کے شاہ اربل کی خدمت میں گذرانی (پیش کی)۔ اور اس کے صلہ میں ہزار دینار اُن کو ملے بعد اُس کے اکثر بلاد اسلام و حرمین شریفین میں مجالس میلا و شریف کا رواج ہوا۔

(بدعت ضلالت کسے کہتے ہیں اس کی وضاحت نیز ہر بدعت بُری نہیں)

پس قرون ثلاثہ کے بعد مجلس مقدس کے رواج پانے سے لازم نہیں آتا ہے کہ وہ بدعت ضلالت میں داخل ہو جائے کیونکہ بدعت ضلالت اُس کو کہتے ہیں کہ جس کا وجود موافق اصول و قواعد سنت رسول خدا ﷺ کے نہیں پایا جاتا اور اُن پر قیاس نہیں کیا جاتا ہے اور حدیث کل بدعة ضلالة کا مصداق بھی یہی بدعت ہے اور جو کہ اصول و قواعد سنت کے موافق ہو اور اُن پر قیاس کیا جائے وہ ہرگز بدعت ضلالت نہیں ہے بلکہ وہ بدعت حسنہ ہے۔

(بدعت حسنہ کا حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے ثبوت)

چنانچہ شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمة جلد اول ”اشعۃ اللمعات“ میں تحت تفسیر کُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ کے فرماتے ہیں:

بدانکہ ہر چہ پیدا شدہ بعد از پیغمبر ﷺ بدعت ست و از انچہ موافق اصول و قواعد سنت اوست و قیاس کردہ شدہ است بران آنرا بدعت حسنہ گویند و انچہ مخالف آن باشد بدعت ضلالت خوانند و کلیت کُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ محمول بر این ست و بعض بدعتھا ست کہ واجب ست چنانچہ تعلم و تعلیم صرف و نحو کہ بدان معرفت آیات و احادیث حاصل گردد و حفظ غرایب کتاب و سنت و دیگر چیز ہائیکہ حفظ دین و ملت برآں موقوف بود انتہی۔

اور حدیث شریف مِّنْ أَحَدَتْ فِیْ أَمْرِ نَاهَذَا مَا لَیْسَ مِنْهُ فَهَوَ رَدٌّ یَعْنِی ”جس نے نئی بات نکالی بیچ دین ہمارے کے وہ چیز کہ نہیں اُس میں سے پس وہ مردود ہے“ اس کی شرح میں محدث دہلوی فرماتے ہیں:

کسے کہ نوپیدا کرد در دین ما کہ این دین مروشن و هوید ست چیزے ما کہ نیست از ان دین یعنی احداث کرد چیزے ما کہ

نیست در کتاب و سنت صریحاً و نہ مستنبط از وے پس شامل شد اجماع و قیاس مرا و مراد ازان چیز نیست کہ مخالف و مغیر آن باشد پس آن چیز یا آن کس باطل و مردود ست انتہی۔

(دیوبندیوں کے معتمد نواب قطب الدین دہلوی سے بدعت حسنہ کا ثبوت)

اور ”مظاہر حق“ میں مذکور ہے کہ ”لفظ ما لیس منہ میں اشارہ ہے اُس کی طرف کہ نکالنا اُس چیز کا کہ مخالف کتاب و سنت کے نہ ہو برائیں ہے۔“ انتہی

(بدعت حسنہ اور سیرہ کی حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے مزید وضاحت)

اور کتاب ”مدارج النبوة“ جلد اول صفحہ ۲۸۹ کے باب نہم میں مرقوم ہے: ”وصل در وجوب اتباع سنت و مقرر ست کہ مذموم و مردود و بدعت مغیر سنت سست و آن کہ نہ چنیں باشد بلکہ مقوی و مروج سنت بود آن مرا بدعت حسنہ گویند و آن جائز ست از جہت مرعایت مصلحت و حکمت و گفته اند کہ بدعتی ست کہ واجب ست فعل آن مآئد تعلم صرف و نحو و علوم آلی کہ نبود در زبان نبوت یا مستحب مثل بتائے مرابط و مدارس و بقاع خیر و مباح مثل سیرے و توقہ باقی مکروہ و حرام“ انتہی۔

(بدعت حسنہ اور بدعت سیرہ کی علماء اسلام سے وضاحت)

اور ”سیرت شامی“ میں مذکور ہے:

و قال الحافظ ابو محمد عبد الرحمن بن اسماعیل المعروف بابی شامہ فی کتاب ”الباعث علی انکار البدع والحوادث“ قال الربیع قال الشافعی رحمۃ اللہ علیہ المحدثات من الامور ضربان احدهما ما احدث مما یخالف کتابا او سنتہ او اثرا او اجماعاً فہذہ البدعة

الضلالة والثانی ما احدث من الخیر لا خلاف فیہ بواحد من هذا فہی محدثہ غیر مذمومہ و قد قال عمر رضی اللہ عنہ فی قیام رمضان نعمة البدعة ہذہ یعنی انہا محدثہ لم تکن و اذا كانت فلیس فیہا رد لما مضی انتہی۔

(ترجمہ) ”کہا حافظ ابو محمد عبد الرحمن بن اسماعیل عرف ابی شامہ نے اپنی کتاب ”الباعث علی انکار البدع والحوادث“ میں کہا ربیع نے کہ کہا شافعی نے نئی ایجاد کی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ نکالی جائے خلاف کتاب یا سنت یا اثر یا اجماع کے پس یہی بدعت ضلالت ہے اور دوسری وہ چیز کہ نکالی جائے نیکی سے کہ نہیں خلاف اُس میں ساتھ ایک کے ان میں سے پس وہی چیز غیر مذموم ہے اور تحقیق کہا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قیام رمضان میں اچھی بدعت ہے یہ یعنی تحقیق یہ نئی چیز ہے کہ نہ تھی اور جب ہوئی تو نہیں ہے اُس میں رد اس واسطے کہ گزرا بیان اُس کا۔“ انتہی

کلام مذکور سے خوب ثابت ہوتا ہے کہ جمیع اقسام بدعت کی بدعت ضلالت نہیں ہیں کیونکہ اگر بدعت کی جمیع اقسام کو بدعت ضلالت کہا جائے تو قول حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نعمت البدعة ہذہ صحیح نہیں ہوتا ہے حالانکہ آپ کا فرمانا بیشک صحیح ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ بدعت حسنہ بھی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول اس کی بہت بڑی دلیل ہے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ حدیث کل بدعة ضلالة وحدیث من احدث فی امرنا الخ عام مخصوص منہ البعض ہے یعنی مراد اس سے بدعت سیرہ ہے۔

(ملا علی قاری اور مولانا ارشاد حسین رامپوری سے بدعت حسنہ کا ثبوت)

چنانچہ ”انتصار الحق“ میں بدعت کے بیان میں مذکور ہے کہ ”ملا علی قاری“ مرقاہ شرح مشکوٰۃ“ میں ذیل حدیث کل بدعة ضلالة کے فرماتے ہیں:

قال فی الازہار ای بدعة سینة ضلالة لقوله ﷺ من سن فی

الاسلام سنة حسنة فله اجرها و اجر من عمل بها انتهى.

(انتصار الحق صفحہ ۳ مطبوعہ مطبع عزیز الطابع واقع دارالریاضۃ مصطفیٰ آباد عرف رامپور سن اشاعت ۱۳۱۸ھ)

(منکرین میلاد (دیوبندی حضرات) کے معتمد شاہ اسحاق دہلوی سے بدعت

حسنہ کا ثبوت)

اور ”مائتہ المسائل“ کے سوال پنجاہ و دوم کے جواب میں مولانا محمد اسحاق دہلوی فرماتے ہیں:

و فی ”فتح المبین شرح الاربعین“ النوویة للشیخ ابن حجر المکی البدعة لغة ما كان مخترعاً علی غیر مثال سابق و شرعاً ما احدث علی خلاف امر الشارع و دلیله الخاص و العام انتهى و فی ”شرح مشکوٰۃ للقاری“ ناقلاً عن النووی ”البدعة فی الشرع احداث مالکم یکن فی عهد رسول الله“ ”شرح السنّة للبقوی“ ”البدعة ما اُحدث علی غیر قیاس اصل من اصول الدین“ انتهى قال الجزری فی النہایہ ”البدعة بدعتان بدعة هدی و بدعة ضلالة فما كان فی خلاف ما امر الله به و رسوله فهو فی حیز الذم و الانکار و ما كان واقعا تحت عموم ما ندب الله الیه و حصّ علیه او رسوله فهو فی حیز المدح“ انتهى.

ترجمہ: ”اور ”فتح مبین“ کہ ”شرح چہل حدیث“ جمع کردہ امام نووی ہے تالیف سے ابن حجر مکی کے اُس میں مرقوم ہے کہ ”بدعت لغت میں وہ چیز ہے کہ نئی نکالی گئی ہو بغیر مثال سابق کے یعنی آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں اُس نوپیدا چیز کا کوئی مثال نہ ہو۔ اور شرعاً وہ چیز ہے کہ پیدا کی گئی ہو برخلاف حکم خدا و رسول کے اور دلیل خاص امام اُس کی کے۔“

اور ”شرح مشکوٰۃ“ میں ملّا علی قاری کے ہے در حالیکہ وہ ناقل نووی سے ہے کہ ”بدعت شرع میں پیدا کرنا اُس چیز کا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں نہ ہوئی“ اور ”شرح سنت“ میں امام بغوی کے ہے ”بدعت وہ چیز ہے کہ پیدا کی گئی ہے بغیر قیاس کے کوئی ایک اصل پر اصول دین میں سے۔“ اور کہا جزری نے ”نہایہ“ میں کہ ”بدعت دو قسم پر ہے ایک بدعت ہدی اور دوسری بدعت ضلالت پس جو کہ ہے برخلاف اُس کے کہ حکم کیا ساتھ اُس کے اللہ تعالیٰ نے اور اُس کے رسول ﷺ نے پس وہ مذموم اور قابل انکار ہے اور جو کہ واقع ہے زیر عموم اُس چیز کے کہ بلایا اللہ تعالیٰ نے طرف اُس کے اور رغبت دلائی اوپر اُس کے یا رسول نے اُس کے پس وہ ممدوح ہے۔“ انتہی

(امداد السائل اردو ترجمہ مائتہ مسائل صفحہ ۹۸ مطبوعہ الرحیم اکیڈمی اے/۷/۷ عظیم نگر لیاقت آباد کراچی) تمام ہوئی عبارت ”مائتہ مسائل“ کی جو کہ منقول ”نہایہ“ سے ہے۔

بدعت کی تعریفات مذکورہ سے خوب ثابت ہوتا ہے کہ جو چیز مخالف کتاب و سنت و اثر و اجماع کے ہو وہی بدعت ضلالت ہے و اگر نہ بدعت ضلالت نہیں ہے۔ پس معلوم ہوا کہ مجلس میلاد شریف کی ہرگز بدعت ضلالت نہیں ہے کیونکہ وہ برخلاف اصول شرعیہ کے نہیں ہے بلکہ ثبوت اُس کا اصول شرعیہ سے ہے اور وہ یقیناً موجب اجر عظیم و وسیلہ مغفرت ہے۔

(الابولہب کے واقعہ سے محفل میلاد شریف کے ثبوت پر حضرت شیخ عبدالحق

محدث دہلوی کا استدلال)

اب یہاں مجلس میلاد شریف کی اصولوں کا بیان کیا جاتا ہے۔

خاتم المحدثین مولانا شیخ عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ ”مدارج النبوة“ جلد دوم (صفحہ ۱۸،

۱۹ فارسی) میں فرماتے ہیں:

وصل اول کسیکہ آنحضرت ﷺ را شیر داد ثویبہ بود کنیزک ابولہب بضم مثلثہ و فتح واثو و سکون تحتانیہ و موحدہ در آخر ثویبہ آن شب کہ چون آنحضرت متولد شد بشامت مرسانید بہ ابولہب کہ در خانہ عبداللہ برادر تو پسرے متولد شد ابولہب او را بہر دگانی آزاد کرد و امر کرد کہ او را شیر دہد حق تعالیٰ باین شادی و سرور کہ ابولہب بولادت آنحضرت ﷺ کرد در عذاب وے تخفیف کر دو مروز و شنبہ ازوی عذاب برداشت چنانکہ در حدیث آمدہ است و در اینجا سند است مر اہل موالید مرا کہ در شب میلاد آنحضرت ﷺ سرور کنند و بذل اموال نمایند یعنی ابولہب کہ کافر بود قرآن بمنمت وی نازل شدہ چون بسرور میلاد آنحضرت ﷺ و بذل شیر جامریہ وے بجهت آنحضرت جزا دادہ شدہ تا حال مسلمان کہ مہلو است بہ محبت و سرور و بذل مال در طریق وے چہ باشد و لیکن باید کہ از بدعت ہا کہ عوام احداث کردہ انداز تغنی و آلات محرمہ و منکرات خالی باشد تا موجب حرمیان از طریقہ اتباع نگردد انتہی۔

(مدارج النبوۃ فارسی جلد دوم صفحہ ۱۸، ۱۹ ولادت آنحضرت اول کسیکہ آنحضرت را شیر داد ثویبہ بود مطہر النوری (رحمۃ اللہ علیہ) کتبی کاشیر دروڈا ہور)

(میلاد شریف کا حدیث شریف سے دوسرا ثبوت)

اور (صفحہ ۵۸) جلد دوم ”مدارج النبوۃ“ (فارسی) در ذکر حسان بن ثابت کے باب دہم ”در ذکر موزنین و شعرا و خطباء“ میں موجود ہے:

و آن حضرت می نہاد برائے حسان منبر در مسجد کہ می ایستاد برائے مدح آن حضرت و ہجو دشمنان وے و فرمود

آنحضرت إِنَّ اللّٰهَ يُؤَيِّدُ حَسَنًا بِرُوحِ الْقُدُسِ مَاذَا مِنْ نِيفَاحٍ عَنْ رَسُولِ اللّٰهِ و در روایتی یفاخر انتہی یعنی ”یشک اللہ تعالیٰ تائید کرتا ہے حسان کی ساتھ جبریل کے جب تک کہ مقابلہ کرتا ہے وہ یا فخر کرتا ہے وہ حضرت رسول اللہ ﷺ کی طرف سے۔“

”مدارج النبوۃ“ کی عبارت سے خوب معلوم ہوتا ہے کہ اصل مجلس میلاد شریف کی سنت ہے یعنی حدیث شریف میں ہے جو کہ بہ نسبت ابولہب کے حضرت ﷺ سے ارشاد ہوا ہے چنانچہ حضرت محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے اس بات کو تحریر فرمایا ہے:

”در اینجا سند است مر اہل موالید مرا کہ در شب میلاد آنحضرت ﷺ سرور کنند و بذل اموال نمایند“ الخ

اور دوسری سند واقعہ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ شاعر مداح آن حضرت ﷺ کا ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ اور جماعت صحابہ کبار کے حضور میں حسب الامر آن حضرت ﷺ مسجد نبوی کے منبر پر کھڑے ہو کر آن حضرت ﷺ کے فضائل و معجزات کو کمال فصاحت و بلاغت سے بیان کرتے تھے۔

در حقیقت یہ بڑی قوی دلیل ہے بنائے محفل اقدس کی اس لیے کہ حضرت حسان رضی اللہ عنہ جیسا کہ آن حضرت ﷺ اور اصحاب رضی اللہ عنہم کے حضور میں آپ کے فضائل و معجزات کو بیان فرماتے تھے ویسا ہی محفل میلاد شریف میں بھی جماعت مومنین کے حضور میں آنجناب ﷺ کے فضائل و معجزات و عنایات کا بیان کیا جاتا ہے بس بنائے محفل شریف کی اصل سنت ہوئی۔

بیت

بلغ العلیٰ بکمالہ کشف الدجیٰ بجمالہ
حسنت جمیع خصالہ صلوا علیہ و آلہ

(میلاد شریف کے جائز ہونے کی حدیث شریف سے تیسری دلیل)

تیسری سند واصل کہ امام حافظ ابن حجر علیہ الرحمۃ سے ”سبل الہدیٰ“ میں منقول ہے:

قال الامام الحافظ ابن حجر عمل المولد بدعة و لكنها مع ذلك قد اشتملت على محاسن و ضدها فمن تحرى فى عمله المحاسن و تجنب ضدها كان بدعة حسنة و من لافلا و قال قد ظهر لى تخريبها على اصل ثابت و هو ما ثبت فى الصحيحين من ان رسول الله ﷺ قدم المدينة فوجد اليهود يصومون يوم عاشوراء فساء لهم فقالوا هذا يوم اغرق الله فيه فرعون و نجا موسى فنحن نصومه شكراً لله تعالى فقال انا احق بموسى منكم فصامه و امر بصيامه. فيستفاد منه فعل ذلك شكراً لله تعالى على ما من به فى يوم معين من ابداع نعمة و دفع نقمة و يعاد ذلك فى نظير ذلك اليوم من كل سنة والشكر لله تعالى بحصل بانواع عبادات من الصلوة والصدقة والتلاوة و اى نعمة اعظم من النعمة ببروز هذ النبى الكريم نبى الرحمة فى ذلك اليوم انتهى

خلاصہ ترجمہ: ”کہا امام حافظ ابن حجر نے کہ عمل مولد شریف بدعت ہے یعنی آنحضرت کے زمانہ میں نہیں تھا لیکن وہ عمل مشتمل ہے ساتھ امور خیر کے اور شر کے بھی پس اگر مقصد کیا گیا اور شامل کیا گیا عمل مولد میں امور خیر کو اور اجتناب کیا گیا امور شر سے بدعت حسنہ ہے ورنہ بدعت سیئہ ہے اور کہا امام ابن حجر نے تحقیق ظاہر ہوا واسطے میرے نکالنا عمل مولد کا موافق دلیل شرعی کے کہ وہ صحیحین میں ثابت ہے۔ اس طرح سے کہ تحقیق رسول خدا ﷺ تشریف لائے مدینہ میں پس پایا یہود کو کہ روزہ رکھتے تھے دن عاشورا کے پس پوچھا اُن سے پس کہا یہود نے اس دن میں غرق کیا اللہ تعالیٰ نے فرعون کو اور نجات دی حضرت موسیٰ

کو پس ہم روزہ رکھتے ہیں اُس کا واسطے شکر اللہ تعالیٰ کے۔ پس فرمایا آنحضرت ﷺ نے میں احق ہوں ساتھ موسیٰ کے تم سے پھر روزہ رکھا اُس دن اور حکم کیا اُس دن کے روزہ کا، پس حاصل ہوا اُس سے کرنا اُس کا واسطے شکر اللہ تعالیٰ کے واسطے احسان کے روزہ معین میں ایجاد کرنے سے نعمت اور دفع کرنے سے رنج کے اور عود کرتا ہے یہ ویسے دن میں ہر سال اور شکر اللہ تعالیٰ کا حاصل ہوتا ہے ساتھ انواع عبادتوں اور سجدوں اور روزوں اور صدقوں اور تلاوت کے اور کون سی نعمت بڑی ہے نعمت ظاہر ہونے سے اس نبی کریم نبی رحمت کے بچ اُس دن کے۔“ اتھن۔

نامست شفیعے چو تو صاحب کرے کس ما نہ بود در ہمہ آفاق غصہ
گو رانجہ کنی بہر شفاعت قلے کامر ہمہ عاصیان بسازی بلصہ

(میلاد شریف کے جائز ہونے کی حدیث شریف سے چوتھی دلیل)

چوتھی اصل و دلیل مولد شریف کے جواز کی یہ ہے:

”قال محمد بن على الشامي الدمشقي صاحب ”سبل الهدى والرشاد“ قال شيخنا فى فتاواه عندى اصل عمل المولد الذى هو اجتماع الناس و قرّة ما تيسر من القرآن و رواية الاخبار الواردة فى مبدء امر النبى ﷺ و ما وقع فى مولده ثم يمد لهم سماء ياكلون منه ثم يتفرقون من غير زيادة على ذلك فهو من البدع الحسنة التى ثاب عليها فا عليها لما فيه من تعظيم امر النبى ﷺ و اظهار الفرح والاستبشار بمولده الشريف و قال قد ظهر لى تخريبه على اصل اخر غير الذى ذكره الحافظ ابن حجر وهو ما رواه البيهقي عن انس رضى الله عنه ان

النبي ﷺ عَقَّ عَنْ نَفْسِهِ بَعْدَ النُّبُوَّةِ مَعَ أَنَّهُ وَرَدَانِ جَدُّهُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ عَقَّ عَنْهُ فِي سَابِعِ وَلَادَتِهِ وَالْعَقِيقَةُ لَا تَعَادُ مَرَّةً ثَانِيَةً فَيَحْمِلُ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ هَذَا فَعَلَهُ ﷺ أَظْهَارًا لِلشُّكْرِ عَلَى إِبْجَادِ اللَّهِ تَعَالَى إِيَّاهُ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ وَتَشْرِيعًا لِمَتِّهِ كَمَا كَانَ يَصْلِي عَلَى نَفْسِهِ لَذَلِكَ فَيَسْتَحِبُّ لَنَا أَيْضًا أَظْهَارَ الشُّكْرِ بِمَوْلَدِهِ بِالاجْتِمَاعِ وَالْإِطْعَامِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ وَجْهِ الْقُرْبَاتِ وَأَظْهَارِ الْمَسَرَاتِ.

(ترجمہ) خلاصہ یہ ہے ”کہا محمد بن علی شامی دمشقی مصنف کتاب ”سبل الہدیٰ والرشاد“ نے کہ کہا شیخ ہمارے نے یعنی جلال الدین سیوطی نے اپنے ”فتاویٰ“ میں کہ نزدیک میرے اصل عمل مولد شریف موجود ہے وہ عبارت ہے مجتمع ہونے سے لوگوں کے اور قرآن سے جس قدر کہ آسان ہو اور نقل کرنے سے اُن اخبار کے جو وارد ہوا ہے باب میں ابتداء امر آنحضرت ﷺ کے اور نقل کرنے سے واقعات کے جو بوقت ولادت وغیرہ کے ظہور میں آیا ہے بعد فراغت ان امور کے دسترخوان بچھاتے ہیں واسطے جماعت حاضرین محفل کے، اور کھلاتے ہیں، بعد اُس کے متفرق ہوتے ہیں اور امور مذکورہ پر کوئی چیز منہیات شرعیہ میں سے زیادہ نہیں کرتے ہیں پس یہ عمل بدعت حسنہ ہے کہ یہ سب اُس کے ثواب عظیم ملتا ہے اُس کے فاعل کو کیونکہ اس میں تعظیم آنحضرت ﷺ ہے اور اظہارِ بھجت و مسرت بوجہ پیدائش آنحضرت ﷺ کے ہے اور کہا شیخ ممدوح نے تحقیق ظاہر ہوا واسطے میرے نکالنا اُس کا اوپر اصل دوسری کے سوا اُس کے کہ ذکر کیا اُس کو حافظ ابن حجر نے اور وہ چیز ہے کہ روایت کی اُس کو بیہقی نے انس رضی اللہ عنہ سے کہ تحقیق نبی ﷺ نے عقیقہ کیا اپنا بعد نبوت کے باوجود یکہ تحقیق آپ

کے دادا عبدالمطلب نے عقیقہ کیا تھا آپ کا ساتویں دن پیدائش کے حالانکہ عقیقہ دو بار نہیں کیا جاتا ہے پس حمل کیا جائے گا یہ فعل آنحضرت ﷺ کا اس بات پر کہ آنحضرت ﷺ نے برائے اظہارِ شکر الہی بہ سبب پیدا کرنے اللہ تعالیٰ کے آنحضرت کو رحمت واسطے تمام عالم کے اور واسطے تعلیم اپنی امت کے عقیقہ ثانیاً کیا ہے جیسا کہ آنحضرت ﷺ اپنے اوپر درود پڑھتے تھے واسطے تعلیم امت کے پس اسی واسطے مستحب ہے ہم کو بھی ظاہر کرنا شکر کا بہ سبب پیدائش آنجناب رسول خدا ﷺ کے ساتھ جماعت کے اور مستحب ہے کھانا کھانا اور مانند اس کے جو باتیں اچھی کہ بہ سبب اُن کے تقرب اور اظہارِ مسرت ہو۔ اتنی

بیت اے ختم مرسل کہ شاہ کونین توئی سر دو جہان و دمر بحرین توئی
مرشب ملک از ظلم زمین بوس کند شاہنشہ تخت قاب قوسین توئی
بیت چہ نعمت است بزرگ از خدا کہ بر ثقلین سپاسداری این نعمت ست فرض عین

(میلا و شریف کے جائز ہونے کی حدیث شریف سے پانچویں دلیل)

پانچویں سند و دلیل مولد شریف کی مولانا ابوالخطاب رحمہ اللہ اپنے رسالہ میں کہ مسمیٰ بہ ”التنویر فی مولد البشیر والنذیر“ ہے۔ لکھتے ہیں:

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انہ کان یحدث ذات یوم فی بیتہ وقایع ولادۃ ﷺ لقوم فیستبشرون و یحمدون علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فاذا جاء النبی ﷺ و قال حلت لکم شفاعتی انتہی.

خلاصہ اس کا یہ ہے کہ ”حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ ایک دن اپنے گھر میں واقعات ولادت آنحضرت ﷺ اور خوارقِ عادت کہ اُس وقت ظہور میں آئے تھے بیان فرماتے تھے اور قوم کو سناتے تھے اور قوم سن کر نہایت خوش ہوتی تھی اور شکر

مولانا کے کلام کا خلاصہ (یعنی قیاس کرنا عرس کو مولود شریف پر غیر صحیح ہے اس واسطے کہ مولود عبارت ہے ذکر ولادت خیر البشر سے اور یہ یقیناً موجب فرحت و سرور ہے اور شرع میں مجتمع ہونا واسطے فرحت و سرور کے کہ خالی ہو منہیات شرعیہ سے ثابت ہے اور درحقیقت واسطے امت کے کسی امر میں فرحت و سرور مانند فرحت و سرور ولادت آنحضرت ﷺ کے نہیں ہے)

یہ صریح دلالت کرتا ہے کہ مولانا بھی عمل مولود شریف کے مجوز (یعنی جائز کہنے والے) تھے ہاں اُن کے کلام سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ قرونِ ثلاثہ میں محفل شریف معمول نہ ہونے کی وجہ سے علما نے اس کے جواز و عدم جواز میں اختلاف کیا ہے۔

(تاج الدین فاکہانی کے میلا و شریف پر اعتراضات)

غیر مجوزین محفل شریف کے جو چند علما گزرے ہیں اُن میں سے ایک شیخ تاج الدین فاکہانی ہے جس کا قول کتاب ”سُبُلُ الْهَدْيِ وَالرَّشَادِ“ معروف بہ ”سیرت شامیہ“ میں مرقوم ہے اور اس کی تردید بھی جو کہ امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ سے ہے اُسی کتاب میں مذکور ہے قول فاکہانی اور اس کی تردید یہاں لکھی جاتی ہے۔ ناظرین ملاحظہ کریں:

قول فاکہانی: لَا أَعْلَمُ لِهَذَا الْمَوْلَدِ أَصْلًا فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى

وَلَا سُنَّةَ وَلَا نَقْلَ عَمَلِهِ عَنْ أَحَدٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ الْأَثَمَةِ بَلْ هُوَ

بِدْعَةٌ أَحَدُثُهَا الْبَطَالُونَ بِدَلِيلٍ أَنَا إِذَا أَدْرَا عَلَى الْأَخْكَامِ

الْخَمْسَةِ قُلْنَا أَمَا إِنْ يَكُونُ وَاجِبًا أَوْ مَنْدُوبًا أَوْ مَبَاحًا أَوْ مُحَرَّمًا

أَوْ مَكْرُوهًا وَ لَيْسَ بِوَاجِبٍ أَجْمَاعًا وَلَا مَنْدُوبًا لِأَنَّ حَقِيقَةَ

الْمَنْدُوبِ مَا طَلَبَهُ الشَّرْعُ مِنْ غَيْرِ ذِمٍّ عَلَى تَرْكِهِ وَ هَذَا لَمْ

يَأْذَنْ فِيهِ الشَّرْعُ وَلَا نَقْلُهُ الصَّحَابِيُّونَ وَلَا التَّابِعُونَ الْمُتَقَدِّمُونَ

فِيمَا عَلِمْتُ. وَلَا جَائِزٌ أَنْ يَكُونَ مَبَاحًا لِأَنَّ الْإِبْتِدَاعَ فِي الدِّينِ

لَيْسَ مَبَاحًا بِأَجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ حَرَامًا أَوْ

مَكْرُوهًا مِنْ أَنَّ الشَّهْرَ الَّذِي وَلَدَ فِيهِ النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ رَبِيعٌ

الْأَوَّلُ هُوَ بَعِينَةُ الشَّهْرِ الَّذِي تُوُفِيَ فِيهِ فُلَيْسُ الْفَرَحِ فِيهِ أَوَّلِي
مِنَ الْحُزَنِ انْتَهَى قَوْلُ الْفَاكَهَانِيِّ مُخْتَصَرًا.

(ترجمہ) یعنی ”کہا شیخ تاج الدین فاکہانی نے نہیں جانتا ہوں میں واسطے اس مولد کے کوئی اصل کتاب میں اور نہ سنت میں اور نہیں نقل ہو کرنا اس کا کسی ایک علماء سے کہ ائمہ دین سے ہیں بلکہ وہ بدعت ہے نکالا اُس کو بطلانوں نے بدلیل اس بات کے کہ ہر گاہ احکام شرعیہ خمسہ کو اُس پر دائر کرتا ہوں میں اور کہتا ہوں میں کہ عمل مولد یا واجب ہے یا مندوب یا مباح یا حرام یا مکروہ اور نہیں وہ واجب ہے اجماعاً اور نہ مستحب ہے اس واسطے کہ حقیقت مندوب وہ ہے کہ طلب کیا ہو اُس کو شرع نے بغیر خدمت کے اُس کے ترک پر۔ اور ظاہر ہے کہ عمل مذکور میں اجازت از طرف شرع وارد نہیں ہے اور نہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے اس میں کوئی روایت ہے اور نہ تابعین سے کچھ منقول ہے جیسا کہ مجھ کو معلوم ہے اور نہیں درست ہے کہ ہو مباح کیونکہ نئی بات نکالنا دین میں مباح نہیں ساتھ اجماع مسلمین کے پس نہیں باقی رہا مگر یہ کہ ہو حرام یا مکروہ۔ علاوہ برین جس مہینے میں کہ پیدا ہوئے آنحضرت ﷺ وہ یعنی وہ مہینہ ہے کہ وفات پائی اُس میں آنحضرت ﷺ نے یعنی ماہ ربیع الاول۔ پس جیسا کہ وہ زمان بھجت و مسرت ہے بہ سبب ولادت آنحضرت ﷺ کے ویسا ہی وہ زمان غم و الم بھی ہے بسبب وفات کے۔ پس اظہار فرح و سرور اولی نہیں ہے اُس زمان میں زمان غم کرنے سے“ خلاصہ مضمون فاکہانی کے قول کا تمام ہوا۔

(امام سیوطی کی طرف سے فاکہانی کے اعتراضات کا مدلل جواب)

اب امام حافظ جلال الدین سیوطی کا جواب باصواب جو کہ اُن کی کتاب ”حُسْنُ الْمَقْصَدِ فِي عَمَلِ الْمَوْلَدِ“ میں بہ تردید قول فاکہانی مذکور ہے لکھا جاتا ہے۔ قول شیخ سیوطی رحمہ اللہ:

أَقُولُ: أَمَا قَوْلُهُ لَا أَعْلَمُ فَيَقَالُ عَلَيْهِ نَفَى الْعِلْمِ لَا يَلْزَمُ مِنْهُ

نَفَى الْوُجُودِ وَ قَدْ اسْتَخْرَجَ لَهُ إِمَامُ الْحِفَاظِ أَبُو الْفَضْلِ ابْنُ

حَجَرٍ أَصْلًا مِنَ السَّنَةِ وَ اسْتَخْرَجَتْ لَهُ أَنَا أَصْلًا ثَانِيًا وَ قَوْلُهُ

بل هو بدعة أحدثها البطالون يقال عليه قد تقدم انه
أحدثه ملك عادل صالح عالم ويقصد به التقرب الى الله
عز وجل و حضر فيه عنده العلماء الصالحاء من غير تكبر
من احد و ارتضاه ابو الخطاب ابن دحية و صنف له كتاباً
فهؤلاء العلماء المتديون رضوه و اقروه و لم ينكروه.
قوله ولا مندوبا فيقال عليه ان الطلب من المندوب تارة
يكون بالنص و تارة يكون بالقياس و هذا و ان لم يرد فيه
نص ففيه القياس على الاصلين و قوله ولا جازان يكون
مباحاً لان الابتداء في الدين ليس مباحاً الخ. كلام غير
مسلم لان البدعة لا تنحصر في الحرام والمكروه بل قد
يكون مباحاً و مندوباً و واجباً. قال الامام النووي البدعة
في الشرع هي احداث ما لم يكن في عهد رسول الله
ﷺ وهي منقسمة الى حسنة و قبيحة و قال الشيخ عز
الدين بن عبد السلام البدعة منقسمة الى واجبة و
مندوبته و محرمة و مكروهة و مباحة. قال والطرق في
ذلك ان تعرض البدعة على قواعد الشرع فاذا دخلت
في قواعد الايجاب فهي واجبة و ان في قواعد التحريم
فهي محرمة او النذب فمندوب او المكروه فمكروهته
او المباح فمباحته و ذكر لكل قسم من هذه الخمسة
امثله الى ان قال و للبدع المندوبته امثله منها احداث
الرباط والمدارس و كل احسان لم يعهد في الصدر
الاول و منها التراويح والكلام في دقائق التصوف و منها
جمع المحافل للاستدلال في المسائل ان قصد بذلك

وجه الله تعالى. و روى البيهقي باسناده عن الشافعي قال
محدثات من الامور ضربان احدهما ما احدث مما
يخالف كتاباً او سنة او اثراً او اجماعاً فهذه البدعة
الضلالة والثانية ما احدث من الخير ولا يخالف لواحد
منها فهي بدعة غير مذمومة. فيعرف من هذا منع الشيخ
الفاكهاني بقوله ولا جائزاً ان يكون مباحاً الخ لان هذا
لقسم احدث و ليس فيه مخالفة الكتاب ولا سنة ولا اثر
ولا اجماع فهي غير مذمومة. و قوله مع ان الشهر الذي
ولد فيه الخ جوابه ان يقال ان ولادته ﷺ اعظم النعم لنا
و وفاته اعظم المصائب علينا والشرعة حثت على اظهار
شكر المنعم والصبر والسكوت والكتم عند المصائب.
و قد امر الشارع بالعقيقة عند الولادة و هي اظهار
الشكر والفرح بالمولود ولم يامر عند الموت بذبح ولا
بغيره بل نهى عن النياحة و اظهار الحزن فدللت قواعد
الشرعية على انه يحسن في هذا الشهر اظهار الفرح
بولادته ﷺ لا اظهار الحزن فيه بوفاته و قد قال ابن
رجب في "كتاب اللطائف" في ذم الرفضة حيث اتخذوا
يوم عاشوراء ماتماً لاجل قتل الحسين رضي الله عنه لم
يامر الله تعالى و رسوله باتخاذ ايام مصائب الانبياء و
موته ماتماً فكيف مادونهم. انتهى. ملخص ما قاله الامام

السيوطي في كتابه 'حسن المقصد في عمل المولد'.

ترجمہ: یعنی "کہا جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ نے لیکن قول فاکہانی: "نہیں جانتا
ہوں میں واسطے اس مولد کے کوئی اصل" (امام سیوطی کا جواب) "پس

کہا جائے گا اُس کے جواب میں نفی علم سے اصل مولد شریف کے لازم نہیں آتا ہے نفی وجود اصل مولد کا نفس الامر میں حالانکہ تحقیق نکالی واسطے مولد شریف کے امام حافظ ابوالفضل ابن حجر نے ایک اصل سنت سے اور نکالی میں نے واسطے اُس کے اصل دوسری اور قول اُس (فاکھانی) کا: ”بلکہ وہ بدعت ہے کہ نکالا اُس کو جھوٹوں نے۔“ (امام سیوطی کا جواب) ”کہا جائے گا اُس کے جواب میں کہ نہیں نکالا اُس کو مگر بادشاہ عادل صالح عالم نے بقصد تقرب نزدیک اللہ تعالیٰ کے اور اُس مجلس میں علما اور صلحا حاضر تھے بغیر انکار کے اور پسند کیا عمل مولد شریف کو علامہ ابوالخطاب نے اور تصنیف کی واسطے اُس کے ایک کتاب پس علمائے دین راضی ہوئے اور پڑھی اور انکار نہیں کیے اور قول اُس (فاکھانی) کا: ”ولا مندوبا“ (امام سیوطی کا جواب) ”کہا جائے گا اُس کے جواب میں تحقیق کہ طلب مستحب میں کبھی ہوتی ہے نص صریح اور کبھی ہوتا ہے قیاس۔ اور یہ اگرچہ نہیں وارد ہوئی اس میں نص صریح، پس اس میں قیاس ہے دو اصولوں پر“ اور قول فاکھانی: ”نہیں جائز ہے کہ ہوئے مباح کیونکہ نئی بات دین میں نکالنا مباح نہیں ہے۔“ الخ (امام سیوطی کا جواب) ”کلام ہے غیر مسلم (یعنی غیر مستند) کیونکہ بدعت حرام اور مکروہ میں منحصر نہیں ہے بلکہ بعض بدعت مباح ہے اور بعضی مندوب اور بعض واجب چنانچہ امام نووی نے کہا بدعت شرع میں کہتے ہیں اُس چیز کے نکالنے کو کہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں نہ تھی اور وہ دو قسم ہے بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ اور شیخ عز الدین ابن عبدالسلام نے کہا کہ بدعت منقسم ہے طرف واجب اور مندوب اور حرام اور مکروہ اور مباح کے۔ اور کہا کہ قاعدہ اس میں یہ ہے کہ اگر بدعت ضوابط ایجاب میں داخل ہوئی پس وہ

واجب ہے اور اگر داخل ہوئی قواعد تحریم میں پس وہ حرام ہے اور اگر داخل ہوئی ندب میں بس مندوب ہے اگر انواع کراہت میں شامل ہوئی پس مکروہ ہے اور اگر اقسام اباحت میں ہو پس وہ مباح ہے اور ذکر کیا واسطے ہر ایک قسم کے مثال چنانچہ کہا کہ بدعت مندوبہ کے واسطے بہت مثال ہیں منجملہ مسافر خانہ و مدارس وغیرہ اقسام امر خیر کہ صدر اول میں مذکور تھا اور روایت کی بیہقی نے حضرت شافعی علیہما الرحمة سے کہ کہا شافعی نے بدعت دو قسم ہے ایک وہ ہے کہ مخالف قرآن یا حدیث یا اثر صحابہ یا اجماع کے ہو پس وہ بدعت سیئہ ہے اور دوسری بدعت وہ ہے کہ وہ امر خیر ہے اور مخالف اصول شرعیہ مذکورہ کے نہیں ہے پس وہ بدعت مذموم نہیں ہے پس جانا جاتا ہے تقسیم بدعت اور اُس کی تعریف سے ممنوع ہونا شیخ فاکھانی کے قول کا کہ اُس نے کہا نہیں جائز ہے کہ ہوئے عمل مولد مباح۔ کیونکہ عمل مولد اگرچہ محدث ہے لیکن مخالف قرآن و حدیث و اثر و جماع کے نہیں ہے پس وہ بدعت غیر مذموم ہے یعنی بدعت حسنہ ہے جیسا کہ فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جماعت تراویح کے باب میں نعمت البدعة هذه یعنی اچھی بدعت ہے یہ کیونکہ تراویح آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں بایں اہتمام تمام ماہ صیام میں نہ تھی۔ اور قول فاکھانی: ”باوجود اس کے تحقیق کہ آنحضرت ﷺ جس مہینے میں پیدا ہوئے یعنی ربیع الاول وہ بعینہ وہ مہینہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جس میں وفات پائی“ الخ (امام سیوطی کا جواب) ”پس جواب اُس کا یہ ہے کہ حضرت رسول خدا ﷺ کی ولادت بڑی نعمت ہے کوئی نعمت مثل اُس کے دنیا میں نہیں ہے اور وفات آپ کی بڑی مصیبت ہے کہ کوئی مصیبت مانند اُس کے جاناکہ دنیا میں نہیں ہے اور شریعت میں ترغیب و حکم ہے کہ

نعمتِ منعم کو ظاہر کریں اور وقتِ مصیبت و غم کے صبر و سکوت و انخفا اختیار کریں چنانچہ تحقیق شارع نے حکم کیا عقیقہ کرنے کا وقت تولدِ فرزند کے اور عقیقہ اظہارِ شکر و فرحت و مسرت ہے یہ سب پیدا ہونے فرزند کے اور حکم نہیں کیا وقتِ موتِ فرزند کے ذبح و قربانی وغیرہ کا بلکہ منع کیا فریاد و نوحہ و اظہارِ غم و الم کو۔ پس قواعدِ شرع دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ ماہِ ربیع الاول میں اظہارِ فرحت و مسرت یہ سب پیدائشِ حضرت شفیع المذنبین و سیلتنا فی الدارین ﷺ کے مستحسن ہے اور اظہارِ حزن و غم یہ سب وفاتِ آنجناب کے قبیح ہے اور تحقیق کہا علامہ ابنِ رجب نے کتاب ”لطائف“ میں ذم میں قومِ شیعہ کے کہ روزِ عاشورا کو روزِ ماتم قرار دیا ہے یہ سب شہادتِ حضرت سید الشہداء امام حسین رضی اللہ عنہ کے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول مقبول نے حکم نہیں کیا ہے کہ مصائب و موتِ انبیاء کے واسطے روزِ ماتم مقرر کیا جائے۔ پس اس حال میں کیونکر صحیح ہوگا روزِ ماتم مقرر کرنا اُن لوگوں کے واسطے جو انبیاء کے درجہ میں نہیں ہیں۔“

تمام ہوا خلاصہ مضمون جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ کے کلام کا۔

اب دیکھو اس کلام سے محفل شریف کا جواز خوب ثابت ہوا اور تاج الدین فاکہانی کے کلام کا بھی بوجہ احسن رہا۔

(حضرت شاہ عبدالعزیز کی عبارت سے میلا د شریف کے جواز پر استدلال)

خاتم المفسرین جناب شاہ عبدالعزیز قدس اللہ سرہ العزیز تحت آیہ کریمہ وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ (پارہ: ۳۰، سورہ ضحیٰ، آیت: ۱۱) کے بیان میں فرماتے ہیں:

یعنی وہ نعمتیں پروردگارِ خود سخن گوید بیان کن زیرا کہ ترا نعمتیں فراوان دادہ است و علوم و معارف بے پایاں بر دل تونا زمل فرمودہ شکرِ این نعمتِ آن ست کہ دیگران مرا ہم

بائیں نعمتیں دلالت کنی و بہرہ بخشی..... و دریں لفظ کہ وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ دلیل ست بر آن کہ نعمتیں خدا را کہ بر خود و بر لواحق خود باشند بیان کردن از مستحبات است..... از عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ منقول ست کہ ایشان احوال شب بیداری خود و آن کہ امشب این قدر نماز بہ گذاردم و این قدر قرآن خواندم ہر صبح بحرہم میگفتند بعضی نادان اعتراض کردند کہ این اظہار از قبیل ریاست و ایشان گفتند کہ خدائے تعالیٰ می فرماید وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ و نزد من هیچ نعمت برابر این نعمت نیست کہ مرا توفیق بر طاعت دادہ اند پس چرا این نعمت۔ مرا بیان نکنم و از شکر آن محروم مانم انتہی۔

(تفسیر فتح العزیز (فارسی) تفسیر سورہ الضحیٰ پارہ ۳ صفحہ ۲۲۳، ۲۲۴ مطبوعہ المکتبۃ الحنفیہ کاشی روڈ کوئٹہ) (ترجمہ) ”یعنی اور اپنے پروردگار کی نعمتوں کو بیان کر کیونکہ تجھے بہت نعمتیں دیں ہیں اور بہت علوم اور عرفان بے پایاں تیرے دل پر نازل فرمائے اور اس نعمت کا شکردہ ہے جو اوروں کو بھی اُن کے پانے کی راہ بتائیں اور حصہ عنایت فرمائیں..... اور یہ آیت وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ اس بات کی دلیل ہے کہ خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو جو اپنے اوپر اور اپنے وابستوں پر ہوں سونپا ہر کرنا، کہہ سنا سزا ست ہے..... عبداللہ بن عمر سے منقول ہے کہ ہر روز اپنی شب بیداری کا احوال لوگوں سے کہا کرتے تھے کہ میں نے آج رات کو اس قدر نماز پڑھی اور اس قدر قرآن مجید کی تلاوت کی بعضے نا فہموں نے ان پر اعتراض کیا کہ یہ ظاہر کرنا ریا کا طور ہے انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ اور میرے نزدیک کوئی نعمت اس نعمت کے برابر نہیں جو اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنی عبادت، بندگی کی توفیق عنایت فرمائی میں کس واسطے اس نعمت کو ظاہر نہ کروں اور اس شکر گزاری سے محروم رہوں۔“

(تفسیر عزیزی اردو (دیوبندی) مترجم جلد ۲، صفحہ ۳۷، ۳۸ مطبوعہ مکتبہ سعید کینی ادب منزل پاکستان چوک کراچی)

پس اے بھائیو! اللہ جل شانہ کی نعمتوں اور احسانوں میں بڑا احسان و اکرام یہ ہے کہ ایسے نبی رحیم رسول کریم کو ہم لوگوں پر مبعوث کیا چنانچہ اس نے فرقان عظیم میں فرمایا ہے:

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ الْخ.

ترجمہ: ”تحقیق احسان کیا اللہ تعالیٰ نے اوپر ایمان والوں کے جس وقت بھیجا

بیچ اُن کے پیغمبر قوم اُن کی سے یعنی آدمیوں سے۔“ اتنی

پس بمقابل اس احسان و اکرام کے حق ادائے شکر انسان ضعیف البیان سے ممکن نہیں ہے کیونکہ دنیا میں کوئی نعمت و احسان مثل نعمت و احسان وجود باجود آنحضرت رحمۃ للعالمین و سلیتنا فی الدارين ﷺ کے نہیں ہے اس واسطے کہ آپ ہی کے طفیل سے آپ کی امت مقبولہ مصداق آیت کریمہ کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ کے ہوئی اور ویسی کمالات صوری و معنوی و مراتب و مدارج سے شرف ہوئی جو کہ اور انبیاء کی امتوں کو کبھی حاصل نہیں ہوا۔ تو اس حال میں ضرور ہوا کہ یہ سبب ایسے احسان و اکرام کے ادائے شکر بقدر امکان دل و زبان و جوارح و مال سے کریں اور فضائل و معجزات و عنایات کو آنجناب کی خلوت و انجمن میں بیان کریں تاکہ کفران نعمت خالق منعم لازم نہ آئے اور یہ امر پوشیدہ نہیں ہے کہ محفل مولد شریف جامع امور مذکورہ کی ہے کیونکہ اس میں بیان شکر و ثنائے رب العالمین ہے اور ذکر فضائل و محامد و معجزات و عنایات حضرت سید المرسلین شفیع المذنبین ہے پس یہ سبب جامع ہونے امور مذکورہ کے انعقاد محفل شریف کا اوپر مومنین کے ضرور ہے اور مگر اُس کا بے شک گہکار و ناشکر گزار ہے:

یک چراغ است دریں خانہ کہ از پر تو آن
ہر کجا می نگوی انجمنے ساختہ اللہ
شعر: گرچہ ہیں احسان خالق بے شمار
ہے ہر اک ذی عقل پر یہ آشکار
بے زبان کو بھی نہیں انکار ہے
سو زبان حال سے اقرار ہے
پر تولد صاحب لولاک کا
سارے احسانوں پہ غالب ہو گیا
تھا جہاں تاریک روشن ہو گیا
خانہ زندان تھا گلشن ہو گیا

اس جہاں میں تھا ہدایت کے لیے
اس جہاں میں ہے شفاعت کے لیے
گرچہ سب کے بعد وہ پیدا ہوا
ہے مگر سب انبیا کا پیشوا
سب نبی انجم ہیں یہ ہے آفتاب
سب کو اُس کے نور سے تھا اکتساب
ہے جو خیر الانبیا وہ باکرم
کیوں نہ امت اُس کی ہو خیر الامم
وہ شہنشاہ سما و ارض ہے
طاعت اُس کی انس و جان پر فرض ہے

اور فرمایا شاہ صاحب علیہ الرحمۃ نے سورۃ فاتحہ کی تفسیر میں کہ صِرَاطُ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ اشارہ است ببإحاث نبوت و ولایت و اعتقادات صحیحہ و اخلاق فاضلہ و اعمال صالح و تواریخ انبیا و تذکرہ اہل اولیاء و مقامات و ملفوظات ایشان انتہی افادتہ۔

اب انصاف کرو کہ محفل مولد شریف میں جبکہ سوائے اذکار حضرت خاتم المرسلین شفیع المذنبین ﷺ و حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم و اولیاء اللہ کے دوسرا کوئی ذکر نہیں ہوتا ہے تو پھر وہ شرعاً کیونکر صحیح نہیں ہوگا اور باعث مغفرت نہ ہوگا؟

ہاں جس محفل مولد میں برخلاف اصول دین کے چیزیں موجود رہیں اور روایات غیر معتبر اُس محفل مولد میں بیان ہوں جس کی اصل کسی معتبر کتاب سے ثابت نہیں ہے اُس محفل کے ناجائز ہونے میں کلام نہیں ہے اور جو کہ خالی ہے منہیات شرعیہ سے اور اُس میں روایات صحیحہ کا بیان ہے اور واسطے محبت آنحضرت ﷺ کے منعقد ہوئی ہے وہ بیشک موجب خوشنودی خدا و رسول اور سبب برکت عظیمہ ہے۔

(حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت مفتی عنایت احمد کا کوری سے میلا و شریف

کا ثبوت)

مولانا محمد عنایت احمد کے رسالہ ”تواریخ حبیب اللہ“ میں مذکور ہے کہ ”شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ”فیوض الحرمین“ میں لکھا ہے کہ ”میں حاضر ہوا اُس مجلس میں جو کہ مکہ معظمہ میں مکان مولد شریف میں تھی بارہویں ربیع الاول کو اور ذکر ولادت شریف اور

خوارقِ عادات وقتِ ولادت کا پڑھا جاتا تھا میں نے دیکھا کہ یکبارگی کچھ انوار اُس مجلس سے بلند ہوئے میں نے اُن انوار میں تامل کیا تو مجھے معلوم ہوا کہ وہ انوار تھے ملائکہ کے جو ایسی محافلِ متبرکہ میں حاضر ہوا کرتے ہیں اور بھی انوار تھے رحمتِ الہی کے۔“ اتنی سو مسلمانوں کو چاہیے کہ بہ مقتضائے محبت آنحضرت ﷺ محفلِ مولد شریف کیا کریں اور اُس میں شریک ہوں مگر شرط یہ ہے کہ بہ نیتِ خالص کیا کریں ریا اور نمائش کو دخل نہ دیں۔ اور بھی احوالِ صحیح اور معجزات کا حسبِ روایات معتبرہ بیان ہو۔ اکثر لوگ جو اس محفل میں فقط شعر خوانی پر اکتفا کرتے ہیں یا روایاتِ واہیہ نامعتبر سناتے ہیں خوب نہیں ہے اور (یہ) بھی علمائے لکھا ہے کہ اس محفل میں ذکرِ وفات شریف کا نہ چاہیے اس لیے کہ یہ محفل واسطے خوشی میلا و شریف کے منعقد ہوتی ہے ذکرِ غم جانکاہ اس میں محض نازیبا ہے حرمین شریفین میں ہرگز عادت ذکرِ قصہ وفات کی نہیں ہے“ تمام ہوئی عبارت ”تواریخ حبیب اللہ“ کی۔

(تواریخ حبیب اللہ صفحہ ۱۲۱ مطبوعہ مطبع نامی، نئی نول کشور، ایضاً صفحہ ۷۷، مطبوعہ مطبع علمی، لاہور)

(روزِ ولادتِ پیر کی فضیلت کا بیان حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے)

روزِ دو شنبہ (پیر کا دن) روزِ تولدِ آنجناب سید المرسلین کا ہے اُس کی فضیلت میں

”مدارج النبوة“ میں مذکور ہے:

او چنانچہ از ایامِ یومِ جمعہ افضل ست و خلقِ آدم و مروست و دردی ساعتی ست کہ ہر کہ دعا در اہان ساعت کند مستجات گردد و لیکن کجا میرسدوی بساعتیکہ ولادت سید المرسلین در مروست و صاحبِ مواہب گفتہ کہ نگر دانید حق سبحانہ در روزِ دو شنبہ کہ یومِ مولدِ اوست ﷺ از تکلیفِ بعبادت چنانکہ در مروست جمعہ کہ خلقِ آدم در دست از جہتِ کرامتِ حبیبِ خود ﷺ بہ تخفیف از امت وے بہ سببِ عنایتِ بوجود وی وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ انتہی۔

اگرچہ صومِ درمیں یومِ بہلا حظہ شرف و کرمات و ولادت شریف دروے مستحب باشد و در حدیث آمده است کہ آنحضرت در مروز دو شنبہ مروزہ می داشت و از سببِ آن پرسیدہ شد فرمود کہ من متولد شدہ ام درمیں مروز و نازل شد بر من وحی درمیں مروز مرواہ مسلم انتہی۔

عَنْقَائِ فَمِ هَيْجَ كَسَ از انبیا نرفت
آنجا کہ توبہ بالِ کرامت پریدہ
ہر کس بقدرِ خویش بجائے مر سیدہ اند
آنجا کہ جائے نیست تو آنجا مر سیدہ
حسنِ یوسف درِ عیسیٰ یدِ بیضا داری
انچہ خوبان ہمہ دارند تو تنہا داری
ہر لطائف کہ نہاں بود پس پردہ غیب
جملہ در صورتِ خوبِ تو عیان ساختہ اند
آن فضائل کہ انبیا مرا بود
وان شمانل کہ اصفیا مرا بود
گر شود جملہ مجتمع باہم
جملہ باشد ز فضلِ احمد کم
ترا عزِ لولاک تمکین بس
ثانی تو طہ و یس بس ست

اے عزیزِ مکررِ عقیقہ کرنا آنحضرت ﷺ کا بعد نبوت کے جو کہ جوازِ محفلِ مولد کی پہلی دلیل میں بیان ہوا ہے اور روزِ دو شنبہ کو کہ روزِ تولدِ آپ کا ہے اُس دن روزہ رکھنا آپ کا دلیل اس بات کی ہے کہ آنحضرت ﷺ کو اپنی پیدائش سے بڑی مسرت حاصل ہوئی تھی جس کی خوشی میں آپ نے مکرر عقیقہ کیا اور شکر بہ روزہ کھا۔ پس امتِ مقبولہ بھی آپ کی اگر

بنظر اتباع بغیر تعین یا بہ تعین ماہ ربیع الاول و روز دوازدهم یا روز دوشنبہ آنحضرت ﷺ کی پیدائش کی خوشی میں بہ بیت خالص و محبت و حصول سعادت دارین محفل میلاد کریں اور کھانا کھائیں اور خیرات کریں تو یہ امر یقیناً موجب مغفرت ہے اور سبب مسرت آنحضرت ﷺ ہے۔

(میلاد منانے والے سے حضور ﷺ خوش ہوتے ہیں)

چنانچہ ”سیرت شامیہ“ میں ابو عبد اللہ بن ابی محمد نعمان رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ”کہتے تھے سنا میں نے شیخ ابو موسیٰ رزہونی رضی اللہ عنہ سے کہ کہتے تھے دیکھا میں نے نبی ﷺ کو خواب میں اور پوچھا آپ سے حال مولد کا پس فرمایا آنحضرت ﷺ نے من فرح بنا فرحنا بد یعنی جس نے خوشی کی ہماری ہم خوش ہوئے اس سے“ اتنی۔

(بدعت حسنہ اور مسلمانوں کے بڑے گروہ کے حق پر ہونے کا حدیث سے ثبوت) پس اس حال میں عقل و دینداری سے بعید ہے کہ حدیث کل بدعة ضلالة کے پردہ میں رہ کر حدیث ما راہ المسلمون حسنا فهو عند اللہ حسن یعنی ”جس چیز کو یقین کریں مسلمان نیک، تو وہ نزدیک اللہ تعالیٰ کے نیک ہے۔“

”موطأ امام محمد“ اور حدیث من سن فی الاسلام سنة حسنة فله اجرها و اجر من عمل بها من بعده من غیر ان ینقص من اجرهم شی۔

یعنی ”جس شخص نے کہ رواج دیا بیچ اسلام کے طریق نیک کو پس واسطے اُس کے ہے ثواب اُس کا اور ثواب اُس شخص کا کہ عمل کیا ساتھ اُس کے پیچھے اُس کے بغیر ناقص ہونے اجر اُن کے سے۔“ کچھ ”صحیح مسلم“ اور حدیث ان اللہ لا یجمع امتی علی ضلالة و ید اللہ علی الجماعة و من شد شد فی النار۔ یعنی ”بے شک اللہ تعالیٰ نہیں جمع کرے گا میری امت کو گمراہی پر اور رحمت اللہ تعالیٰ کی جماعت پر ہے اور جو شخص جدا ہوا جماعت سے وہ ڈالا گیا آگ میں یعنی جہنم میں۔“ ”مشکوٰۃ شریف“ کے ”باب الاعتصام بالکتاب والسنة“ میں ہے اور حدیث اتبعوا السواد الاعظم فانہ من شد شد فی النار۔ یعنی ”پیروی کرو تم بڑی جماعت کی تحقیق جو شخص تنہا ہوا بڑی جماعت سے تنہا ڈالا

جائے گا آگ میں یعنی جہنم میں۔“ ”مشکوٰۃ“ کے ”باب الاعتصام“ کی دوسری فصل میں ہے۔ ان حدیثوں کو نہ دیکھنا اور اُن پر عمل نہ کرنا حالانکہ ان احادیث کو علمائے دین نے قواعد اسلام سے کہا ہے۔ بھائیو بعد آنحضرت ﷺ کے جو امور کہ ایجاد و رواج پائے ہیں اگر تمام کو بدعت ضلالت کہا جائے تو بڑا فساد لازم آئے گا۔

اول: یہ کہ سنت خلفائے راشدین ضلالت میں محسوب ہوگا۔ حالانکہ حدیث متفق علیہ سے خلفائے راشدین کی سنت کو لازم پکڑنا ثابت ہے وہ یہ کہ فرمایا آنحضرت ﷺ نے: علیکم بسنتی و سنتی الخلفاء الراشدين. الی آخر الحدیث۔

دوسرا: یہ کہ آنحضرت ﷺ کی امت کا اجماع ضلالت میں شمار ہوگا باوجودیکہ حدیث متفق علیہ یعنی لا یجمع امتی علی ضلالة و ید اللہ علی الجماعة سے اجماع امت کی عدم ضلالت ثابت ہے۔

(میلاد شریف کو بدعت کہنے والے اجماع امت اور قیاس شرعی کے منکر ہیں)

تیسرا: یہ کہ مسائل اجماعیہ باطل ہو جائیں گے حالانکہ اجماع ایک رکن ہے ارکان اربعہ شرعیہ میں سے۔

چوتھا: یہ کہ قیاسات شرعیہ باطل ہو جاتے ہیں کیونکہ جمیع قیاس کہ بعد آنحضرت ﷺ کے واقع ہوئے ہیں تمام حادث ہیں حالانکہ قیاس بھی ایک رکن ہے ارکان اربعہ میں سے پانچواں یہ کہ اگر جمیع بدعت کو مخالفین بدعت ضلالت کہیں تو چاہیے کہ اکثر امور خیر جو بعد آنحضرت کے واقع ہوئے ہیں اور حفظ دین و اشاعت دین اُن پر موقوف ہے وہ بھی ضلالت میں شمار کیے جائیں حالانکہ وہ امور واجب ہیں اور مخالفین بھی اُن کے وجوب کے قائل ہیں مانند جمع قرآن مجید و ترتیب سورتوں کی جو صحابہ کرام کے زمانہ میں ہوئی ہے اور کتابت اعراب قرآن مجید و اسماء سور و علامات آیات جو بنابر مصلحت دین و حفظ اصل شرع تین و سہولت حفظ قرآن مجید و آسانی تلاوت کے التزام کیے گئے ہیں اور جمع کرنا احادیث کا کہ ”صحیح بخاری“ و ”مسلم“ وغیرہ میں ہے اور تدوین مسائل فقہ کا اور تعلم صرف و نحو وغیرہ علوم دینیہ کا اور مستحبات میں سے جیسا کہ بنائے مدارس و باط وغیرہ امور خیر۔ پس بدعت

کی جمیع اقسام کو بدعت ضلالت کہنے سے ہر گاہ کہ یہ فساد لازم آتا ہے تو معلوم ہوا کہ جمیع اقسام بدعت کی ضلالت نہیں ہیں بلکہ بدعت ضلالت وہ امر ہے جو کہ مخالف اصول شرعیہ قواعد اسلامیہ کے ہو اور **الا بدعت حسنہ ہے۔**

(موجودہ زمانہ میں میلاد شریف کی ضرورت)

اے عزیز! اس زمانہ پر آشوب (یعنی فساد سے بھرے ہوئے زمانہ) میں کہہ سب قُرب قیامت کے خدا و رسول (جلّ جلالہ و صلی اللہ علیہ وسلم) کی اطاعت و محبت میں نقص و قصور آ گیا ہے امور خیر میں لوگ غفلت کرتے ہیں شب و روز فتن و فجو میں مبتلا رہتے ہیں۔ اخوان الشیاطین ہر کو چہ و بازار میں ادیان منسوخہ و مذاہب جدیدہ مردودہ کے رواج میں نہایت ساعی (کوشش کر رہے) ہیں۔ محفل میلاد شریف کا کرنا نہایت ضروری ہے کیونکہ محفل میلاد شریف میں ذکر و اذکار اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول مقبول ﷺ کا ہوتا ہے اور یہ بیشک خدا اور رسول سے محبت پیدا ہونے کا وسیلہ ہے اور سب دین و ایمان کے حفظ کا ہے پس جس قدر ممکن ہو التزام محفل اقدس کا ہر مسلمان پر ضرور ہے۔ دربارہ ثبوت محفل شریف اس قدر دلائل کتب معتبرہ سے لکھے گئے یہ واسطے تفہیم ناظرین کے کافی و وافی ہیں۔

پس اگر کسی نے عمل مولد شریف کو باوجود سننے اور جاننے دلائل شرعیہ مذکورہ کے حرام یا مکروہ یا قبیح کہا تو اُس کے قول و فعل پر مطلقاً التفات نہ کرنا کیونکہ اُس سے بحث کرنا بے فائدہ ہے۔

بیت: ایک حکم شرع مرا مرد میکنی
چون تو بد کردی بدی یابی جزا
مراہ باطل میروی بد میکنی
پس بدیہا جملہ باخود میکنی

(محفل میلاد میں قیام تعظیمی کا احادیث سے ثبوت)

اب باقی رہا بیان جواز قیام میں کہ بوقت ذکر ولادت بابرکت حضرت سید المرسلین ﷺ بنا بر عظمت شان ذکر ولادت شریف کا خاص کر کے تعظیم و محبتاً قیام کرنے

ہیں سو وہ بھی بیان کیا جاتا ہے۔

واضح ہو کہ اصل و دلیل جواز قیام تعظیمی کی صحیحین میں بروایت ابوسعید خدری کے ثابت و متحقق ہے کہ جب سعد بن معاذ نزدیک رسول مقبول ﷺ کے حاضر ہوئے آپ نے فرمایا:

قوموا الی خیرکم او سیدکم۔

یعنی ”کھڑے ہو واسطے تعظیم سردار اپنے کے۔“

”بیہقی“، ”محی السنۃ“، ”امام نووی“ وغیرہ اکابر محدثین جواز قیام پر اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ ”مفتاح“ میں ہے:

والغرض من هذا الحديث ان سعداً لما جاء قال النبی

ﷺ لاصحابه قوموا الی سیدکم قال محی السنۃ القیام

الی احد للاحترام غیر مکروہ بدلیل هذا الحديث۔

یعنی ”غرض اس حدیث سے یہ ہے کہ سعد جب آئے آنحضرت ﷺ نے اصحاب سے فرمایا: قوموا الی سیدکم۔ محی السنۃ نے کہا کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کسی کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا مکروہ نہیں۔“

اور ”کرمانی حاشیہ صحیح بخاری شریف“ میں ہے: و فیہ استحباب القیام للسادات انتھی۔

اور فرمایا امام نووی نے ”کتاب الجہاد والسیر“ میں حدیث مذکور کی تفسیر میں:

قوله ﷺ قوموا الی سیدکم او خیرکم فیہ اکرام اهل

الفضل و تلقیہم بالقیام لهم اذا اقبلوا هکذا احتج به

جماہیر العلماء لاستحباب القیام قال القاضی و لیس

هذا من القیام المنہی عنه وانما ذلک فیمن یقوموا علیہ

فهو جالس و یمثلو قیاماً طول جلوسه قلت القیام للقادم

من اهل الفضل مستحب و قد جاء فیہ احادیث و لم

یصح فی النهی عنه شی صریح. انتہی
اور اصل قیامِ محبت کی ”صحیح بخاری“ میں یہ ہے:

حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز
عن انس قال رای رسول الله ﷺ النساء والصبيان
مقبلين قال حسبت انه قال من عرس فقام نبی ﷺ ممثلاً
فقال اللهم انتم من احب الناس الی قالها ثلث مرارا انتہی.

ترجمہ: ”یعنی روایت ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہا دیکھا رسول اللہ ﷺ نے
عورتوں کو اور لڑکوں کو انصار میں سے جس حال میں کہ وہ آنے والے
تھے طرف آنحضرت ﷺ کے۔ راوی کہتا ہے کہ گمان کرتا ہوں میں
تحقیق کہ فرمایا آنحضرت ﷺ نے یہ لوگ نوکد خدا سے ہیں پس
کھڑے ہوئے نبی ﷺ سیدھے ہو کر پس فرمایا کہ دعا کرتا ہوں
واسطے تم لوگوں کے کیونکہ تم لوگ محبوب تر ہو لوگوں میں سے نزدیک
میرے، فرمایا اس کو تین بار۔“ انتہی

اور اصل قیامِ محبت و قیامِ تعظیمی کی ”ترمذی“ میں یہ ہے:

حدثنا محمد بن بشارنا عثمان بن عمرونا اسرائیل عن
میسرة ابن حبیب عن المنہال بن عمرو عن عائشة بنت
طلحة عن عائشة ام المومنین قالت ما رایت احداً اشبه
سمتاً ودلاً وهدیاً برسول ﷺ فی القيام والقعود من
فاطمة بنت رسول الله ﷺ قالت و كانت اذا دخلت
على النبی ﷺ قام اليها فقبلها و اجلسها فی مجلسه و
كان النبی ﷺ اذا دخل عليها قامت من مجلسها فقبلته
و اجلسته فی مجلسها الی اخر الحديث.

ترجمہ: ”فرمایا عائشہ ام المومنین نے نہیں دیکھا میں نے کسی کو شبیہ تراز

روئے طریقہ نیک و شاکل نیک و عادات نیک کے ساتھ رسول اللہ
ﷺ کے قیام میں اُس کے اور قعود میں اُس کے فاطمہ بنت رسول اللہ
ﷺ سے۔ فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہ (وہاں موجود) تھیں وہ
فاطمہ جس وقت داخل ہوتی تھیں اوپر نبی ﷺ کے یعنی حاضر ہوتی تھیں
آپ کی خدمت میں، کھڑے ہوتے تھے آنحضرت ﷺ طرف اُسی
فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پس چومتے تھے فاطمہ کو اور بٹھلاتے تھے اُسی فاطمہ کو اپنی
جگہ میں اور تھے نبی ﷺ جس وقت تشریف لے جاتے تھے فاطمہ کے
یہاں تو کھڑی ہوتی تھیں اپنی جگہ سے اور چومتی تھیں آنحضرت ﷺ کو
اور بٹھلاتی تھیں وہ آنحضرت کو اپنی جگہ میں..... الخ“

”ترمذی“ کی حدیث شریف سے قیامِ تعظیمی و قیامِ محبت دونوں ثابت ہیں۔
پس جبکہ اصل محکم قیامِ تعظیمی و محبت کے جواز میں پایا گیا ہے تو پھر قیامِ بوقت بیانِ تولدِ تعظیماً
و تکریماً و حجباً ضرور مستحسن ہے۔ ہرگز بدعتِ ضلالت نہیں ہے۔ کیونکہ قیامِ بوقتِ ذکرِ تولد
ایک فرد ہے قیامِ تعظیمی و محبت کے افراد سے۔

(مولانا عثمان دمیاطی سے قیامِ میلاد کا ثبوت)

قال عثمان بن حسن الدمیاطی الشافعی قد اجتمع
الامة المحمدیه من اهل السنة والجماعة علی استحسان
القيام المذکور و قال ﷺ لا یجمع امتی علی الضلالة.
ترجمہ: ”کہا مولانا عثمان ابن حسن دمیاطی شافعی رحمہ اللہ نے تحقیق مجتمع ہوئی
امت محمدی ﷺ اہل سنت و جماعت سے اوپر استحسانِ قیامِ مذکور یعنی
قیامِ بوقتِ ذکرِ ولادت کے اور فرمایا رسول اللہ ﷺ نے نہیں جمع ہوتی
ہے امت میری گمراہی پر۔“

پس حسبِ مضمون حدیث شریف کے قیامِ مذکور بیشک مستحسن ہے۔

(مولانا عبد اللہ بن سراج سے قیام میلاد کا ثبوت)

و قال عبد الله بن عبد الرحمن السراج اما القيام اذا جاء ذكر ولادته عند قراءة المولد الشريف فتوارثه الائمة الاعلام من غير نكير منكر ولهذا كان مستحسنا ويكفي فيه اثر عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ما راہ المسلمون حسنا فهو عند الله حسن.

ترجمہ: ”اور کہا مولانا عبد اللہ بن سراج نے لیکن وقت پڑھنے مولد شریف کے قیام بوقت بیان ولادت آنجناب رحمۃ اللعالمین ﷺ ثابت ہے بتوارث ائمہ اعلام بغیر انکار کسی کے، بنا بریں قیام ہر مستحسن ہوا اُس کی دلیل میں کافی ہے اثر حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا کہ فرمایا جس چیز کو یقین کریں مسلمان نیک تو وہ نزدیک اللہ تعالیٰ کے بھی نیک ہے۔“ اتنی یہ حدیث شریف بھی دلیل قوی ہے قیام کے مستحسن ہونے کی کہ بوقت بیان ولادت شریف کرتے ہیں۔

(حرمین شریفین کے اشراف اہل سنت کے افعال سے فقہاء کا مسائل شرعیہ میں استدلال)

اور ”ہدایہ“ کے ”باب الاذان“ میں مذکور ہے:

و قال ابو يوسف وهو قول الشافعي يجوز للفجر في النصف الاخير من الليل لتوارث اهل الحرمين.

(الہدایہ اولین، باب الاذان، جلد: ۱، صفحہ: ۹۰، مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ اقرآن سنتر غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور)

یعنی ”کہا ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہ اذان واسطے نماز فجر کے بعد نصف شب کے قبل وقت نماز کے جائز ہے اس لیے کہ عمل اہل مکہ و مدینہ کا بطریق توارث اس طرح پر ہے۔“

اور قول شافعی رحمہ اللہ کا بھی یہی ہے اور قاضی ناصر الدین عبد اللہ بیضاوی رحمہ اللہ نے ”تفسیر انوار التریل“ میں تحت آیت ملک یوم الدین افادہ فرمایا ہے۔ ”وَقَرَأَ الْبَاقُونَ مَلِكٌ وَهُوَ الْمَخْتَارُ لِأَنَّهُ قَرَأَ أَهْلُ الْحَرَمَيْنِ۔“

(ترجمہ) یعنی ”سوائے امام عاصم و کسائی و یعقوب کے پڑھا ہے باقی قاریوں نے یعنی امام نافع و ابن کثیر و ابو عمرو و ابن عامر و حمزہ و سلیمان و اسحاق نے ملک اور یہ مختار ہے کیونکہ یہ قرأت اہل مکہ و مدینہ کی ہے۔“ اتنی

جبکہ عمل و قراۃ اہل حرمین شریفین اہل سنت و جماعت کے واسطے حجت ہوئی تو اس حال میں جواز و استحسان قیام کا بھی جو کہ بوقت بیان ولادت کیا جاتا ہے خوب ثابت ہوا کیونکہ عادت اہل حرمین یہ ہے کہ محفل میلاد میں بوقت ذکر ولادت محسباً و تعظیماً قیام کرتے ہیں اور فی الحقیقت بڑی قوی دلیل قیام کے احسن ہونے کی یہ ہے کہ حرمین شریفین میں قیام بوقت بیان ولادت قریب سات سو برس سے مروج ہے اگر یہ امر عند اللہ و عند الرسول غیر مستحسن ہوتا تو دین کی جگہ میں جس کا کہ اللہ تعالیٰ خود حافظ ہے اور جس میں دین اسلام قوت کے ساتھ قیامت تک قائم رہے گا اور حضرت رسول کریم ﷺ بھی موجود ہیں ہرگز وہر آئینہ عام و خواص میں رواج نہ پاتا۔

(مستند علمائے اسلام قیام میلاد کو جائز قرار دیتے ہیں)

علامہ سید محمد برزنجی رسالہ ”عقد الجوہر فی مولد النبی الازھر“ میں کہ عرب و عجم کے علمائے مذاہب اربعہ کے نزدیک نہایت معتمد و مقبول رسالہ ہے اور عرب و عجم میں بین الخواص والعوام اس کی قرأت مروج و معمول ہے۔ لکھتے ہیں:

قَدْ اسْتَحْسَنَ الْقِيَامُ عِنْدَ ذِكْرِ مَوْلَاؤِہِ الشَّرِیْفِ اِئْمَةُ ذُو رَوَايَةٍ وَ رَوِيَّةٍ فَطَوَّبَ لِمَنْ كَانَ تَعْظِيمُهُ عَلَيْهِ غَايَةً مَرَامِيهِ وَ مَرَصَاهُ.

ترجمہ: یعنی ”مستحسن قیام کو بوقت بیان ولادت شریف کے اماموں نے کہ اصحاب روایت اور اصحاب علم و یقین ہیں پس خوبی و خوشی ہو اُس کو

کہ تعظیم آنحضرت ﷺ کی نہایت اُس کو مقصود ہے۔“

علامہ سید محمد برزنجی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ اُن کے نزدیک یہ بات ثابت ہوئی ہے کہ ائمہ اصحاب روایت و اصحابِ علم و یقین نے بوقت ذکر مولد شریف کے قیام کو مستحسن جانا ہے پس مستحسن جاننا ائمہ کا قیام مذکور کو ضرور بہ سبب اس کے ہے کہ اصل و دلیل اصول شرعیہ میں سے قیام مذکور کی اُن کو ملی ہے اگر قیام برخلاف اصول شرعیہ کے ہوتا تو بزرگان دین ہرگز اُس کو جائز نہ رکھتے۔ اے عزیز! جبکہ قیام بوقت بیان تولد آنجناب سید عالم ﷺ خاصۃً آپ کے بیان تولد اور اسم مبارک کی تعظیم و محبت کی وجہ سے ہے اور اصول شرعیہ کہ چند اُس میں سے گزرے ہیں قیام مذکور کے جواز و استحسان کے مؤید ہیں تو اس صورت میں کیونکر وہ بدعت ضلالت میں محسوب ہوگا جو کہ کم بخت اور بے ادب ہے وہی اس کو بدعت ضلالت کہے گا۔ اور جو شخص کہ محفل اقدس میں موجودہ کر وقت قیام اہالی محفل کھڑا نہ ہوا اُس نے اپنی حماقت سے اپنے کو تباہ کیا اس لیے کہ اُس کے اس فعل سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ اُس کو تعظیم و تکریم سے سید انس و جان (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اجتناب و انکار ہے۔ فرض کیا کہ انکار تعظیم رسول آخر الزمان اُس کو مرکوز خاطر نہ ہو لیکن چونکہ بوقت بیان ولادت آنحضرت عدم قیام اُس کا صورت دلالت کرتا ہے عدم تعظیم آنجناب شفیع المذنبین پر اور مخالفت جماعت مؤمنین پر اس لیے اُس کا کھڑا ہونا ہی ضروری ہے۔

بیت دس ہنہ جاہست ادب شرط مراہ چہ دس درویش چہ ایوان شاہ
آنکہ ادب نیست بر و خاںک باد نام وے از لوح بقا پاک باد
اگر کہا جائے کہ ہر گاہ مجلس مولد شریف میں وقت بیان ولادت شریف قیام کو مجوزین اُس کے مستحسن کہتے ہیں اور اُس کے تارک کو گنہگار جانتے ہیں تو چاہیے کہ سوائے محفل اقدس کے کسی کتاب میں یا وعظ میں اور مانند اُس کے جب آنحضرت کی پیدائش کا بیان آئے اُس وقت بھی کھڑے ہوں حالانکہ کھڑے نہیں ہوتے ہیں اس کی کیا وجہ ہے تو جواب میں اُس کے کہا جائے گا کہ مجلس مولد شریف خاص منعقد ہوتی ہے واسطے بیان فضائل و معجزات و خوارق عادات کے کہ بوقت ولادت شریف ظاہر ہوئے تھے اور واسطے

اظہار عنایات و اکرام آنجناب شفیع المذنبین رحمۃ اللعالمین ﷺ کے جو کہ اُمت مقبولہ پر ہے اور واسطے حمد و شکر اللہ تعالیٰ جلّ جلالہ کے کہ ایسے رسول کریم کی اُمت میں پیدا کیا جن کے طفیل سے انبیاء سابق کی امتوں سے باعتبار کرامت و شرافت سرفراز و ممتاز ہوئے اور واسطے یاد کرنے اور یاد دلانے اُن عنایات و اکرام کے جو کہ اُمت مقبولہ پر ہے اور واسطے تعلیم و ہدایت امور مذکورہ کے لوگوں کو تاکہ ان امور کے سننے سے محبت و عظمت آنحضرت ﷺ کی لوگوں کے دلوں میں زیادہ ہو اور ثابت و قائم رہے جبکہ مجرد انہیں باتوں کے واسطے محفل شریف منعقد ہوتی ہے اور حاضرین محفل شریف کے دل کو اُس وقت تعلق بھی زیادہ تر آنجناب ہی سے رہتا ہے تو اس حال میں خضوع و خشوع و اظہار خلوص و ادب و تعظیم دل و جوارح سے محفل شریف میں ضرور ہے اور یہ سب قیام سے حاصل ہوتا ہے بخلاف دوسری حالتوں کے یعنی درس کتاب و وعظ وغیرہ کے اس لیے کہ مقصود اس میں خاص آپ ہی کا ذکر و بیان نہیں ہے بلکہ اُس میں ہر قسم کے اقوال بیان ہوتے ہیں اور آنجناب ﷺ کا بھی تذکرہ آتا ہے۔

(محفل میلاد میں قیام کرنے کی وجوہات)

• اور مجلس اقدس میں خاص بیان ولادت کے وقت تعظیماً و محضاً قیام کی وجہ یہ ہے کہ درحقیقت محفل میلاد شریف کی شروع بیان ولادت کے وقت سے ہوتی ہے اور محفل میں خاص وہی وقت برائے ادائے شکر نعمت ولادت آنجناب فیض مآب کہ تمام نعمتوں سے وہ افضل ہے بکمال مسرت و فرط محبت قاری و حاضرین محفل زبان عربی و فارسی و اردو میں درود و سلام بکثرت آپ پر بھیجتے ہیں اور حمد و شکر الہی بجالاتے ہیں اور دوسرے وقتوں میں اس قدر کثرت کے ساتھ نہیں۔ بنا بریں وقت بیان ولادت شریف چونکہ دوسرے وقتوں سے ممتاز ہے اس لیے قیام کے واسطے اُس کو خاص کیا گیا۔

• اور دوسری وجہ قیام کی بوقت بیان ولادت یہ ہے کہ آنحضرت کی ولادت کو مناسبت تامہ ہے قدمِ قادم کے ساتھ اور قادم اہل فضل کے واسطے قیام مسنون ہے اس

لیے قیام کے واسطے علمائے عارفین نے وقت بیان ولادت کو خاص کیا ہے:

قال الامام النووی القیام للقدام من اهل الفضل مستحب
و قد جاء فيه احادیث انتہی

”فرمایا امام نووی نے ”کتاب الجہاد والسیر“ میں حدیث قوموا الی سیدکم کی تفسیر میں کہ ”کھڑا ہونا واسطے تعظیم شخص اہل فضل کے جو سفر سے آیا ہو مستحب ہے اور تحقیق آئیں اس بارہ میں حدیثیں۔“ انتہی۔

(حضور ﷺ کا مہمانوں کے لیے قیام فرمانا: دو احادیث سے ثبوت)

قیام برائے مسافر اہل فضل کے مننون ہے اس کی دلیل میں یہاں جلد چہارم ”مشکوٰۃ شریف“ کے ”باب المصافحہ والمعانقہ“ سے دو حدیثیں لکھی جاتی ہیں:

و عن عائشة قالت قَدِمَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ الْمَدِينَةَ وَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِي فَاتَّاهَ فَقَرَعَ الْبَابَ فَقَامَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَرِيَانًا يَجْرُ ثَوْبُهُ وَاللَّهُ مَا رَأَيْتُهُ عَرِيَانًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ فَاعْتَنَقَهُ وَقَبَّلَهُ. رواه الترمذی.

(ترجمہ) ”اور روایت ہے عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ کہا آئے زید بن حارثہ مدینہ میں اور رسول خدا ﷺ تھے میرے گھر میں، پس آئے زید حضرت کے پاس اور کھٹکھٹایا دروازہ، پس کھڑے ہوئے اور چلے طرف اُس کے رسول خدا ﷺ ننگے بدن یعنی سوائے تہبند کے کچھ اور کپڑا بدن مبارک پر نہ تھا کھینچتے ہوئے کپڑا اپنا یعنی چادر۔ قسم خدا کی نہیں دیکھا میں نے ان کو ننگا پہلے اس کے اور نہ پیچھے اس کے یعنی وقت استقبال کسی کے ساتھ اس طرح کے شوق سے ننگے بدن جاتے نہیں دیکھا پس گلے سے لگایا زید کو اور بوسہ لیا اُن کا۔ نقل کی یہ ترمذی نے۔“

ف: یہ حدیث اور ایسی حدیث جعفر بن ابی طالب کی دلیل ہے اوپر جائز ہونے معانقہ اور بوسہ لینے کی اور مختار یہی ہے کہ معانقہ اور بوسہ لینا وقت آنے کے سفر سے جائز ہے بلا کر اہت۔

و عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فِي قِصَّةِ رُجُوعِهِ مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ قَالَ فَخَرَجْنَا حَتَّى أَتَيْنَا الْمَدِينَةَ فَتَلَقَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاعْتَنَقَنِي ثُمَّ قَالَ مَا أَدْرِي أَنَا بِفَتْحِ خَيْبَرَ أَفْرَحُ أَمْ بِقُدُومِ جَعْفَرٍ وَ وَافَقَ ذَلِكَ فَتَحُ خَيْبَرَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ.

(ترجمہ) ”اور روایت ہے جعفر بن ابی طالب سے بچ قصہ پھرنے اُن کے کے جش کی زمین سے کہا پس نکلے ہم یعنی حبشہ سے یہاں تک کہ آئے ہم مدینہ میں پس ملے ہم سے پیغمبر خدا ﷺ پس گلے سے لگایا مجھ کو پھر فرمایا نہیں جانتا میں کہ ساتھ فتح خیبر کے زیادہ خوش ہوں میں یا ساتھ آنے جعفر کے اور اتفاق سے ہوا آنا جعفر کا دن فتح خیبر کے نقل کی یہ ”شرح السنۃ“ میں۔“

ف: ”منقول ہے کہ سفیان بن عیینہ شیخ امام شافعی کی مالک کے پاس آئے مالک نے ان سے مصافحہ کیا اور کہا کہ گلے بھی لگتا میں اگر بدعت نہ ہوتا سفیان نے کہا کہ گلے گلے ہیں وہ کہ بہتر مجھ سے اور تم سے تھے گلے گلے ہیں پیغمبر خدا جعفر بن ابی طالب سے اور بوسہ دیا اُن پر وقت آنے اُن کے کے جش سے، مالک نے کہا کہ وہ مخصوص ہے ساتھ جعفر کے۔ سفیان نے کہا کہ نہیں بلکہ عام ہے اور حکم ہمارا اور جعفر کا ایک ہی ہے اگر صالحین سے ہوں تم اذن (اجازت) دیتے ہو کہ تمہاری مجلس میں حدیث بیان کروں میں مالک نے کہا ہاں اذن (اجازت) دیا میں نے پھر سفیان نے بیان کیا حدیث کو ساتھ سند کے اور مالک نے سکوت کیا۔“

فائدہ: دونوں حدیث مذکورہ کا ”مظاہر حق“ (مؤلف نواب قطب الدین دہلوی) سے لکھا گیا۔

(مجالس میلا و میں حضور ﷺ کی تشریف آوری کا ثبوت)

اب یہاں بیان ہے آنحضرت ﷺ کی حضوری کے جواز و امکان کا مجالس متبرکہ میں۔
خفی نہ رہے کہ محفل میلا و شریف وغیرہ محافل متبرکہ میں آنجناب سید عالم ﷺ

کے حضور و مشاہدہ حالات مجلس میں بعض کو کلام ہے اس لیے یہ مسئلہ بھی باختصار لکھا جاتا ہے۔ واضح ہو کہ نزدیک علمائے شریعت و مشائخ طریقت رحمہم کے حضوری آنجناب ﷺ کا مجالس شریف میں چار طرح پر آیا ہے۔

اول: حضور روح مع الجسد۔ **دوم:** حضور روح بہ مثال آنجناب فیض مآب۔
سوم: حضور روح مجرد۔ **چهارم:** حضور بمعنی رفع غیوبت و حجاب ان چاروں اقسام کو ساتھ چار مقدمات یقینیہ کے جن سے ثبوت ان اقسام کا ہوگا بیان کیا جاتا ہے۔

مقدمہ اول

(حیاتِ انبیاء ﷺ کا حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے ثبوت)

پہلے جاننا ضروری ہے کہ اتفاق علمائے دین کا اس پر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نہ حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو حیات حسی، بدنی، دنیاوی و جاودانی عنایت فرمائی ہے جیسا کہ جلد دوم ”مدارج النبوۃ“ (در بیان حیاتِ انبیاء ﷺ) میں مذکور ہے:

”لأنکہ حیاتِ انبیاء صلوات اللہ و سلامہ علیہم اجمعین متفق علیہ است میان علماء ملت و هیچ کس را خلاف نیست و قوی تر از وجود حیاتِ شہدا و مقاتلین فی سبیل اللہ کہ آن معنوی اخروست عند اللہ و حیاتِ انبیاء حسی دنیاویست و احادیث و آثار در آن واقع شدہ چنانچہ مذکور کرد و یکے ازان این حدیث ست کہ ابوعلی بہ نقل ثقات از ایت انس بن مالک آورده قال قال رسول اللہ ﷺ الانبیاء احياء فی قبورهم یصلون الحدیث۔“

(مدارج النبوۃ قاری جلد دوم صفحہ ۴۴۷، مطبوعہ النور یہ رضویہ پبلشنگ کمپنی کراچی روڈ لاہور)

بعد اُس کے اُسی بیان میں مذکور ہے:

و نیز پیہقی میگوید کہ شواہد بر حیاتِ انبیاء ﷺ از احادیث

صحیحہ بسیار است بعد ازان ذکر کردہ حدیث مرسوم آنحضرت مرا بہوسی ووی نماز میگذارم در قبر خود و احادیث دیگر کہ در ملاقات آنحضرت بانبیاء مرسوم یافتہ است۔ و نیز پیہقی میگوید کہ بتائی این حدیث بر آنست کہ حق سبحانہ و تعالیٰ بر انبیاء ﷺ بعد از موت ایشان مرد ارواح میکند و بعد ازان بحکم نص قَصَعَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ۔ صَعَقَ بایشان نیز مراہ مییابد و لازم نیست کہ آن بجمیع وجوہ و معانی موت بود الا در حق ذہاب شعور در آن حالت و تواند کہ بحکم قول وی سبحانہ تعالیٰ کہ فرمودہ است الا ما شاء اللہ ازل حکم مستثنی باشند و نیز در حدیث صحیح آمدہ است کہ بسیار گوئید در مروز جمعہ صلوٰۃ بر من زیرا کہ صلوٰۃ شما معروض میگردد بر من گفتند یا رسول اللہ چگونه معروض میگردد صلوٰۃ ما بر تو و تو پوشیدہ شدہ باشی فرمود حق سبحانہ تعالیٰ حرام گردانیدہ است بر زمین کہ بہ خورد اجساد انبیاء او از رجاء معلوم میشود کہ حیاتِ انبیاء حیات حسی دنیاویست نہ بہ مجرد بقائے ارواح اتہی۔ اور جلد اول ”مدارج“ میں معراج کے بیان میں ہے:

”بعد ازان برسید بہ بیت المقدس و ایست و براق مراہ بحلقہ باب مسجد کہ الان او مرا باب محمد میگوئند پس در آمد در مسجد و گذارد دو رکعت و ظاہراً این دو رکعت تحیۃ المسجد بود و حاضر شدند ملائکہ و متمثل گردانیدہ شدند ارواح انبیاء از آدم تا عیسیٰ و ثنا گفتند مرا خدا مرا او صلوٰۃ فرستادند بر حضرت محمد ﷺ و اعتراف کردند ہمہ بفضل

حضرت محمد ﷺ و علیہم پس آنحضرت امامت کرد و همه انبیاء و ملائکہ اقتدا کردند بوی "انتہی"

اور جلد اول "مدارج" میں "خصائص" کے بیان میں مذکور ہے:

"از ان جملہ آنست کہ پیغمبر خدا ﷺ زندہ است در قبر خود و ہم چنین انبیاء علیہم السلام و آنحضرت نماز میکند در قبر باذان و اقامت" انتہی۔

اور جلد اول میں "دیدن آنحضرت" کے بیان میں مذکور ہے:

"و چنانکہ در حدیث آمدہ است کہ می بینم موسیٰ علیہ السلام را کہ با چندین ہزار بنی اسرائیل عبا پوشیدہ بہ حج می آید و تلبیہ میکنند" انتہی۔

اور جلد اول "مدارج" میں آنحضرت پر "عرض احوال امت" کے بیان میں ہے:

"و در حدیث کعب اخبار آمدہ است کہ ہر پگاہ و بیگاہ ہفتاد ہزار فرشتہ بر قبر شریف فرد می آید و گرد میکنند آنرا و میزند بازو ہاے خود را و چون مبعوث میگردد آنحضرت از قبر شریف بیرون می آید میان این فرشتگان و زفاف میکنند او را و زفاف دراصل بمعنی بردن عروس بخانہ زوج و مراد این جا لازم معنی هست کہ بردن محبوب ست پیش محب یعنی بردن آنحضرت است ﷺ بدر گاہ عزت" انتہی۔

اور جلد اول "مدارج" کے باب دوم کے "وصل اول" میں ہے:

"و حقیقت آنست کہ هیچ فہم و هیچ قیاس بہ حقیقت مقام آنحضرت و کنہ حال عظیم دی ﷺ چنانکہ هست نرسد و هیچ کس او را چنانکہ اوست جز خدا نشناسد چنانکہ خدا را چون وی هیچ کس نشناخت۔

جز خدا نشناخت کس قدر تو زانکہ کس خدا را ہم چو تو نشناختہ و چون مقام وی از ہمہ بالاتر است دریافت آن فوق افہام باشد۔

معرف: او بر تر از ان ست کہ آید بخیالی

مقدمہ دوم

(حضور علیہ السلام تمام انبیاء سے افضل ہیں)

اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کو تمام انبیاء پر فضیلت و کرامت عنایت فرمائی ہے اور آپ کو نبی الانبیاء کر کے بھیجا ہے۔

چنانچہ جلد اول "مدارج النبوة" (صفحہ ۷۵ و ۷۶ وصل فضل و کرامت) میں "آنحضرت ﷺ کی افضلیت" کے بیان میں ہے:

وانچہ دلالت میکند بر غایت فضل و کرامت آنحضرت ﷺ و بر بودن وی نبی الانبیاء و بودن انبیاء سلام اللہ علیہم اجمعین در حکم امتان وی این آیت کریمہ است و اذ اخذ اللہ میثاق النبین لما اتیتکم من کتاب و حکمۃ ثم جاء کم رسول مصدق لما معکم لتؤمنن بہ و لتنصرنہ قال اقررتم و اخذتم علی ذلکم اصری قالو اقررنا قال فاشہدوا و انا معکم من الشاہدین فمن تولی بعد ذلک فاولئک ہم الفاسقون میفرماید ذکر کن ای محمد وقتیکہ گرفت پروردگار عالم تعالیٰ و تقدس عہد و پیمان پیغمبران را کہ ہر آئینہ چیزیکہ دادم من شمارا از کتاب و حکمت پستہر بیاید شمارا رسولیکہ تصدیق کنندہ است ہر چیزے را کہ باشماست و این صفت تمامہ انبیاء ست کہ تصدیق یک دیگر

میکند و متوافق اند در اصول دین هر آئینه ایمان می آرید
شما بآن مرسول و نصرت می دهید او مرا خبر داده است وی
تعالیٰ که عهد گرفته است از هر پیغمبر که فرستاده است از
زمان آدم ﷺ تا حضرت محمد ﷺ جمهور مفسران برانند
که مراد باین مرسول حضرت محمد ﷺ است و نفرستاد
خدائے تعالیٰ هیچ پیغمبر یرا مگر آنکه ذکر کرد باوی حضرت
محمد ﷺ و گفت باوی اوصاف او را و گرفت بروی میثاق
که اگر در یابد او مرا ایمان آورد بوی ولا بد چون از انبیا میثاق
گرفت از امتان ایشان که تابعان ایشانند نیز گرفته باشد و چون
انبیا اصل و متبوع اند اکتفا کرد در مراثت بذکر ایشان گفت علی
ابن ابی طالب و ابن عباس رضی الله عنهما نفرستاد خدائے تعالیٰ هیچ
پیغمبرے مرا مگر آنکه گرفت بروی میثاق که اگر باشد و دریا
بد محمد ﷺ ایمان آورد بوی و نصرت دهد او مرا“ انتهى
بعد اس کے مرقوم ہے:

”و قول وے ﷺ کہ فرستاده شده ام من بکافۃ ناس و قول
حق تعالیٰ: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ مَخْصُوصٌ نَبَاشِد
بہر دمی کہ از زمان وے تا روز قیامت اند بلکه متناول ست
آن کسان مرا نیز کہ پیش از وی بوده اند و اخذ میثاق برائے وی
بر انبیا بر آن گفت کہ تا معلوم کنند کہ وی ﷺ مقدم و
معظم ست برایشان دوی نبی و مرسول ایشانست۔ پس نظر
کن ای طالب بانصاف باین تعظیم عظیم مرا این نبی کریم مرا از

پروردگار وی چون شناختی این مرا دانستی کہ نبی محمد
ﷺ ست دوی نبی انبیا ست ﷺ و ازین جا ظاهر شود کہ در
آخرت آدم ﷺ و جز او تحت لوا باشند چنانکہ فرمود اَدَمُ وَ
مَنْ دُونَهُ تَحْتَ لَوَائِي و اگر فرضاً انبیا ﷺ در زمان وی می
بودند یاوی ﷺ در زمان ایشان می بود همه ایمان می آوردند
و تصرف می دادند و لہذا فرمود لو کان موسیٰ حیاً مَا وَسَعَهُ
اِلَّا اتِّبَاعِي از جہت اخذ میثاق بروی و لہذا عیسیٰ ﷺ در
آخر زمان بر شریعت وی بیاید و حال آنکہ وی نبی کریم ست
و باقی ست بر نبوت خود و نقصان نشده است از وی چیزی و
هم چنین تمامہ انبیا بفرض وجود ایشان در زمان آنحضرت
بافرض وجود وی در زمان ایشان مستمر و ثابت الذہر نبوت و
مرسالت خود برامم خود و آن حضرت نبی ست برایشان و
مرسول ست بسوئی ایشان پس نبوت وی اعم و اشمل و اعظم
ست تا مل کن درین معنی تا گمان نہری کہ درین جا نقی
نبوت و مرسالت ست از انبیا این چنین گفته است صاحب
مواہب لدنیہ و تحقیق و تفصیل کرده است این مرا زیادہ بران
چہ ذکر کردہ شد“ انتهى۔

ذکر فضائل مختصہ آنحضرت ﷺ

(حضور علیہ السلام کے خصائص کا بیان)

اور فضائل مختصہ آن جناب ﷺ کے بے حد و حساب ہیں ازاں جملہ چند فضائل

”مدارج“ (جلد اول صفحہ ۱۱۶ باب پنجم ذکر فضائل آنحضرت ﷺ وصل خصائص آنحضرت ﷺ) سے نقل کیے جاتے ہیں:

ازان جملہ آنست کہ حق تعالیٰ بشگافت از اسم خود کہ محمود ست احمد و محمد و تسمیہ کردہ نشد پیش از وی باین اسم هیچ احدی و (ازان جملہ نمی افتاد آنحضرت مرا سایہ برزمین کہ محل کثافت و نجاست ست و دیدہ نشد او مرا سایہ در آفتاب و مہتاب) این عبارت مدارج و چون آنحضرت عین نور باشد نور مرا سایہ نمی باشد۔

بیت: فسادہ سایہ ازان خورشید رخ دور کہ باہم مراست نیاید ظلمت و نور ازان بالاتر آمد پایئ او کہ افتد و مرتہ پا سایئ او (و ازان جملہ آنست کہ نگاہ داشتہ شد کتاب وی از تبدیل و تحریف و ہر چند سعی کردند بسیاری از ملاحدہ و معطلہ و قرامطہ در تغیر و تبدیل وی مراہ نیافتند بآن وقادر نشدند بر اطفائی نوردی و تغیر کلمہ از کلمات وی و تشکیک در حرفی از حروف وی) (ازان جملہ آنست کہ وی ﷺ خاتم الانبیاء والمرسلین ست و بعد از وی هیچ پیغمبری نخواہد بود قرآن مجید بدان ناطق ست و ازان جملہ آنست کہ شریعت وی ناسخ است جمیع شرائع مرا و (ازان جملہ آنست کہ حق تعالیٰ ندا کرد تمامہ انبیاء مرا باسماء ایشان چنانکہ گفت یا ادم یا نوح یا ابراہیم یا موسیٰ یا داود یا ذکر یا یا عیسیٰ یا یحییٰ و خطاب نکرد آنحضرت مرا مگر یا ایہا النبی یا ایہا الرسول یا ایہا

المزمل یا ایہا الملدثر و در ندا کردن باین دو اسم ترحم و تحن است کہ مخفی نیست و اہل زبان محبت آن مرا می شناسند۔ و ازان جملہ آنست کہ حرام گردانیدہ و شد بر امت ندا کردن آنحضرت با اسم چنانکہ فریاد کنند یا محمد چنانکہ در امثال خود می کنند قَالَ اللہ تعالیٰ: لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا نگردانید خواندن مرسل خدا مرا میان خود مانند خواندن بعضی از شما بعضی مرا یعنی بنام خواندن و آواز بلند کردن و بگوئید یا مرسل اللہ یا نبی اللہ با توقیر و تواضع و خفض صوت و ازان جملہ آنست کہ سوگند خورد حق تعالیٰ بحیات او بلد او و عصر او چنانکہ گذشت (و ازان جملہ آنست کہ آمرزیدہ شد مرا آن حضرت مرا مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ شیخ عزالدین عبدالسلام گفتہ ﷺ از خصائص آنحضرت ست کہ خبر دادہ شد او مرا در دنیا ببغفرت و نقل کردہ شدہ است کہ وی تعالیٰ خبر داد هیچ یکی مرا از انبیاء بمآند این تا آنکہ گوید امروز قیامت نفسی نفسی“ انتہی۔

یعنی اگرچہ ہمہ انبیاء مغفوراند و تعذیب انبیاء جائز نیست و لیکن بصریح خبر دادہ نشد هیچ یکی مرا باین فضیلت و اخبار کردہ نشد بدان و تصریح بآن مخصوص بحضرت محمد ست ﷺ کہ از غم و اندیشہ خود فارغ شدہ بخاطر جمع بحال امت می پردازد دو بشفاعت در مغفرت ذنوب و رفع درجات ایشان میکوشد ﷺ و ازان جملہ آنست کہ وی ﷺ صاحب

لواء حمد است بروز قیامت و آدم و ہر کہ جزء اوست در تحت لواء او باشند و وسیلۃ کہ اعلیٰ درجہ ایست در بہشت آن نیز مخصوص بآن حضرت است و بآن جملہ آنحضرت افضل و اکرم خلائق ست نزد خداوند تعالیٰ و پیشوائے ایشان است در بروز قیامت چنانکہ فرمود اَنَا سَيِّدٌ وَلَدَ اَدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاَنَا اَكْرَمُ الْاَوَّلِينَ وَالْاٰخِرِينَ وَبِيَدِي لَوَاءُ الْحَمْدِ وَلَا فَخْرَ وَمَا مِنْ نَبِيٍّ يَوْمَئِذٍ اَدَمَ فَمَنْ سِوَاهُ اِلَّا وَهُوَ تَحْتَ لَوَائِي۔

من سردار اولاد آدم در بروز قیامت و من کریم ترین اولین و آخرین ام بدست من لواء حمد بود و نیست هیچ نبی در آن بروز آدم باشد یا غیر وی مگر آنکہ وی در زیر لواء من باشد۔

اور جلد دوم ”مدارج“ میں ”سر تسمیہ آنحضرت ﷺ بہ جیب“ کے بیان میں مذکور ہے:

و بہ تحقیق وارد شدہ است کہ حق تعالیٰ در شبِ معراج باحبیب خود گفت لَوْلَاكَ لَمَا خَلَقْتُ الْاَفْلَاكَ۔

یعنی ”اگر نہ پیدا کرتا میں تجھ کو ہر آئینہ نہ پیدا کرتا میں افلاک کو“ اور ”تفسیر روح البیان“ میں تحت آیہ کریمہ وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ کے علامہ نبیل شیخ اسماعیل حنفی افندی نے بھی حدیث قدسی مذکورہ کو آں جناب رحمۃ اللعالمین ﷺ کے فضائل میں لکھا ہے:

فمن شاء الاطلاع عليهما فليرجع اليهما۔

جیسا کہ حضرت شاہ عبدالحق دہلوی اور صاحب ”تفسیر روح البیان“ رحمہ اللہ نے حدیث قدسی مذکورہ کو فضائل میں آں جناب سید عالم کے لکھا ہے ویسا ہی ماسوا ان دونوں کے اور علمائے علام و صوفیہ کرام نے بھی آں جناب کے فضائل میں ذکر کیا ہے اور جب کہ

اللہ تعالیٰ کو جمع مخلوقات کی پیدائش سے مقصود بالذات آپ کی پیدائش ہے اور باقی تمام مخلوقات کی پیدائش مقصود بالغرض ہے بطویل آپ کے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا پیدا کرنا اپنے نور سے آپ کو اور پیدا کرنا آپ کے نور سے باقی مخلوقات کو کہ احادیث سے ثابت ہے آئندہ معلوم ہوگا صراحتہ اس بات پر دلالت کرتا ہے تو اس سے خوب ظاہر ہوتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کی ذات پاک کو کہ مقصود بالذات ہے پیدا نہ کرتا تو آسمان و زمین وغیرہ تمام مخلوقات کو کہ مقصود بالغرض بہ طفیل آپ کے ہیں ہرگز پیدا نہ کرتا۔

ظہور نور احمد سے ہوا کون و مکاں پیدا
ملک پیدا فلک پیدا زمیں پیدا زماں پیدا
کہاں عالم میں احمد سا ہوا عالی مکاں پیدا
ہوئے ہیں جس کے باعث سے زمین و آسمان پیدا
ہوئی ظلمت نہاں یکسر فروغ نور احمد سے
ہوئے انجم عیاں سارے، ہوئے سب آسمان پیدا
بنایا عرش خالق نے انہیں کے نور انور سے
کیا لوح و قلم ظاہر، ہوئے کز و بیاں پیدا
رسول پاک کے باعث شہ لولاک کے باعث
ہوئے دونوں جہاں پیدا ہوئے سب انس و جاں پیدا
نہ کوئی عرش سے تا فرش تجھ سا ہے نہ ہوئے گا
نہ نوری میں وہاں پیدا، نہ خاکی میں یہاں پیدا

اور جلد دوم ”مدارج“ (جلد دوم صفحہ ۶۱۵) میں ”قابلیت آنحضرت ﷺ“ کے بیان میں ہے:

بدانکہ انبیاء صلوات اللہ علیہم پیدا کردہ شدہ انداز اسماء

ذاتیہ حق پس آن اسماً محامد ایشانست و اولیاً پیدا کرده
شده انداز اسماء صفاتیہ و آن اسماً محامد ایشانست و بقیہ
موجودات مخلوق انداز صفات فعلیہ و آن محامد
ایشانست و مرسول اللہ ﷺ مخلوق است از ذات حق
عزوجل پس محتدوی ذات حق است ظہور حق بروی بذات
ست و ناسخ ست دین وی سائر ادیان مرا زیرا کہ صفات
مشہود نمیکرد بعد از بروز ذات“ انتہی

اور ”مدارج النبوة“ (جلد دوم تکلمہ در بیان صفات کاملہ نمہ ۶۱۰) کے تکرار
میں ہے:

”و همه اشیا مظاهر آن نور مرد مجلانے آن ظہور اند و قول
وے ﷺ انا من نور اللہ والمؤمنون من نوری و فی روایۃ
انا من اللہ والمؤمنون منی اشارت بآن ست و تخصیص
بمومنین اتفاقی ست و بموافق مقام ست۔“

اور تفسیر ”روح البیان“ میں تحت تفسیر آیه وما ارسلناک الا رحمة للعالمین
کے اس طرح پر ہے:

انا من اللہ والمؤمنون من فیض نوری.

بیت: شاہ مرسل شفیع امم خواجہ دو کون
نور ہدی حبیب خدا سید انام
مقصود ذات اوست د کرہا همه طفیل
منظور نور اوست دگر جہلگی ظلام
ہر مرتبہ کہ بود در امکان در دست جمع

ہر نعمتی کہ داشت خدا شد بر و تمام
برداشت از طبیعت امکان قدم کہ آن
اسری بعبدہ است من المسجد الحرام
تا عرصہ وجود کہ اقصائے عالم ست
کأنجائے جاست نی جہت و نی نشان نہ نام
سربست بس شگرف دریں جا میبچ ہاں
از آشتائے عالم جان پرس ازین مقام
نزدیک او چہ تحفہ فرستیم مازدور
ورم است ما ہمیں کہ صلوة ست والسلام

مقدمہ سوم

(مسجد اقصیٰ حضور علیہ السلام پر ظاہر ہو گئی)

”مدارج“ (جلد اول صفحہ ۱۷۱ باب پنجم ”در ذکر فضائل آنحضرت“
ﷺ) میں ”معراج“ کے بیان میں ہے:

و در حدیث مسلم آمده کہ گفت آنحضرت ﷺ از بعض
چیزها حاضر نشد مرا جواب آن پس اندوہگین شدم و
سخت شد اندوہ من چنانکہ ہرگز این چنین اندوہگین نشدہ
بودم پس نمودہ شد مرا بیت المقدس چنانکہ از ہر چہ
پرسیدند خبر دادم و گفتہ اند کہ این دو احتمال دآمد یا
مسجد مرا برداشتہ نزد آنحضرت ﷺ آوردند چنانچہ تخت
بلقیس مرا در طرفتہ العین نزد سلیمان ﷺ آوردندہ یا تمثل

کردند التراب آنحضرت چنانکہ مٹمٹل ساختہ شد بہشت و دوزخ در نماز کذا قالوا و احتمال دیگر آنست کہ برداشته شد پرده و در میان جا کہ بیت المقدس ست نمودند و در وایت آمده است کہ جبریل مسجد اقصیٰ مرا آورد نزدیک آنہ عقیل در نظر من بداشت در آن میدیدم و از ہر چہ می پرسیدند جواب می گفتم انتہی۔

(کعبہ شریف کا اولیاء کی زیارت کے لیے جانا: کتب فقہ سے ثبوت)

اور ”ردالمحتار شرح درالمختار“ میں ہے:

الكعبة اذا رفعت عن مكانها لزيارة اصحاب الكرامة ففي تلك الحالته جازت الصلوة الى ارضها. اتی۔

اور ”بحر الرائق“ میں بھی ایسا ہی مضمون اور ”دُرُ المختار“ اور اس کی شرح ”ردالمحتار“

اور ”طحطاوی“ میں یہ ہے:

ذكر الامام النسفي حين سئل عما يحكي ان الكعبة كانت تزور و احدا من الاولياء هل يجوز القول به فقال نقض العادة على سبيل الكرامة لاهل الولاية جائز عند اهل السنة قال ابن الشحنة النسفي هذا هو الامام نجم الدين عمر مفتي الجن والانس راس الاولياء في عصره انتهي اور یہ بھی ”طحطاوی“ میں مذکور ہے:

القبلة هي العرضة وما حاذانا من الهواء حتى لو رفعت لزيارات اصحاب الكرامات جازت الصلوة نحونا انتہی۔

اور ”فتاویٰ ابراہیم شامی“ میں ہے:

والمعتبر للتوجه الى مكان الست دون البناء حتى اذا رفعت عن مكانها لزيارات اصحاب الكرامات ففي تلك الحالته جازت الصلوة المتوجهين الى ارضها انتہی۔

یعنی ”ردالمحتار شرح درالمختار“ میں ہے کہ ”کعبہ شریف نے جبکہ حرکت کی ہو اپنی جگہ سے واسطے زیارت اولیاء اللہ کے پس ایسی حالت میں جائز ہے نماز طرف زمین کعبہ شریف کے“ اور عبارت ”بحر الرائق“ کی تائید عبارت مذکورہ کی کرتی ہے اور ”ردالمختار“ اور اس کی شرح ”ردالمحتار“ اور ”طحطاوی“ کی دوسری جگہ میں ہے کہ ”ذکر کیا امام نسفی نے جس وقت سوال کیا گیا اس امر سے کہ کعبہ شریف زیارت کرتا ہے ولیوں میں سے کسی ولی کی کیا جائز ہے۔ یہ قول پس کہا امام نے خلاف عادت کعبہ کا یعنی حرکت کعبہ کی سبیل کرامت واسطے اہل ولایت کے جائز ہے نزدیک اہل سنت و جماعت کے“ اور ”طحطاوی“ میں ہے کہ ”قبلہ زمین ہے اور جو چیز کہ رو برو اس کے ہے ہو اسے یہاں تک کہ اگر حرکت کی کعبہ نے واسطے زیارت اصحاب کرامات کے جائز ہے نماز طرف اس کے۔“

اور ”فتاویٰ ابراہیم شامی“ میں ہے کہ ”نماز میں معتبر ہے توجہ طرف زمین کعبہ کے نہ طرف بنائے کعبہ کے یہاں تک کہ جب حرکت کی کعبہ نے اپنے مکان سے واسطے زیارت اصحاب کرامت کے پس اس حالت میں جائز ہے نماز متوجہین کعبہ کی طرف زمین کعبہ کے“ انتہی

مقدمہ چہارم

(ارواح مسلمین کے دنیا میں آنے اور جسموں سے تعلق ہونے کا ثبوت)

امام محدث جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شرح الصدور“ میں فرمایا ہے:

قال الحكيم الترمذي الترمذي الارواح تجول في البرزخ فتبصر

احوال الدنيا (شرح الصدور باب مقرر الارواح صفحہ ۱۷۵، مطبوعہ

دار الكتاب العربي بيروت لبنان) الى قوله ولا يعلم كنه ذلك و

کیفیتش علی الحقیقه الا الله عزوجل و یشهد لذلك الاحادیث المرویه فی ان النایم بعرج روحه الی العرش و هذا مع تعلقه ببطنه و سرعتش عودش الیه عند استیفاظه فارواح الموتی المجردة عن ابدانهم اولی بعروجها الی السماء و عودها الی القبر فی عین تلك الساعة و فی اخر الكتاب المذكور الروح عند اهل السنة والجماعة ذات قائمة بنفسها تصعد و تنزل و تتصل و تنفصل و تذهب و تجی و تتحرك و تسكن و علی هذا اكثر من مائة دلیل مقررۃ انتهى. مختصراً

حکیم ترمذی فرموده است که ارواح سیر میکنند در عالم برزخ پس مبینند احوال دنیا مرا و کنه و حقیقت آنرا نمیدانند مگر خدائے تعالیٰ و شاهدست بر آن احادیث مرویه درین امر که روح نایم تا بعرض عروج میکند باوجود تعلق ببدن و باز مرجوع می نماید وقت پیدایش شدن در اندک زمان پس ارواح موتی که از ابدان عنصری مجرد شده اولی ست که از قبر تا به آسمان عروج نمایند و باز سوئی قبر خود مرجوع کند در عین آن ساعت و نیز در کتاب شرح الصدور مرقوم است که ارواح نزد اهل سنت و جماعت ذات ست قائم بذاته که صعود میکنند و نزول می نمایند و متصل می شود و منفصل میگردد و میرود و می آید و حرکت میکند و سکون می نماید و بیشتر از صد دلیل بر این مضمون دایمست. انتهى

الترجمة ملخصاً و فی شرح البرزخ فی باب مقرر الارواح اخرج الحکیم ترمذی عن سلمان الفارسی رضی الله عنه قال ان ارواح المومنین تذهب فی برزخ من الارض حیث شاءت بین السماء والارض حتی یردّها الله الی جسدھا (شرح الصدور باب مقرر الارواح صفحہ ۱۶۷، مطبوعه دارالكتاب العربی بیروت لبنان) قال رضی الله عنه دل الحديث علی ان ارواح المومنین تنزل و تقبض قال الحافظ بن حجر فی فتاواه ارواح المومنین فی علیین و لكل روح بجسدھا اتصال معنوی لا یشبه بالاتصال فی حیوة الدنيا بل اشبه شیء به حال النایم و ان کان اشد من النایم اتصالاً و بهذا یجمع بین ما ورد من ان مقرها تحت او فی برزخ من الارض او عند فنیته القبور و مع ذلك فهي ماذون لها فی التصرف والسير انتهى.

حاصلش اینکه حکیم محدث ترمذی روایت کرده است از سلمان فارسی رضی الله عنه که گفت ارواح مومنان در عالم برزخ میرود هر جا که بخواهد میان آسمان و زمین تا آنکه خدائے تعالیٰ مرد میکند آن ارواح مرا سومنی ابدان آنها مولف میگوید یعنی امام سیوطی که حدیث مذکور دلالت میکند براین معنی که ارواح مومنین گذاشته میشود تا هر جا که خواهد برود و باز مرد کرده میشود بجایهای خود گفت حافظ ابن حجر در فتاوی خود که ارواح مومنین صالحین در علیین هستند و

معہذا انہا مرا اتصالیست معنوی با اجساد انہا نہ چنان
اتصال کہ در حالت حیات بود بلکہ فی الجملہ مشابہت بہ
حال نائم داسد اما در حقیقت آن اتصال قوی تر و کامل
ترست از حال نائم و بہمین تقریر یعنی اتصال معنوی مروایات
کہ در باب مقرر ارواح مروی ست مرتفع میشود چنانکہ در
بعضی از مروایات آمدہ کہ مقرر ارواح زیر عرش ست یا در
طبقہ علیین است یا آنکہ میان آسمان و زمین ست یا در
قبر ست یا در جوانب قبر ست و باوجود آن ماذون ست در
تصرفات و سیر مقامات انتہی۔

(پیچھے بیان کیے گئے چار مقدمات کا خلاصہ)

جبکہ چاروں مقدمات تمام ہوئے۔ اب جاننا چاہیے کہ ہر گاہ حرام کیا اللہ تعالیٰ
نے زمین پر حضرات انبیاء علیہم السلام کے جسد مطہر کے کھانے کو اور عنایت کی ان کو حیات جسمانی
دنیوی اور قدرت تصرفات کی۔ چنانچہ شب معراج کو مسجد اقصیٰ میں جمیع انبیاء علیہم السلام کے اداے
نماز باذان و تکبیر بعد ان کی رحلت کے آنحضرت ﷺ کے ساتھ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان
کی امتوں میں سے کئی ہزار بنی اسرائیل کا حج کو آنا بعد ان کے انتقال کے حضرات انبیاء علیہم السلام
کی حیات دنیوی و تصرفات پر صراحۃً دلالت کرتی ہے جیسا کہ مقدمہ اول کی احادیث سے
معلوم ہوا اور یہ امر ظاہر ہے کہ اداے نماز و حج مقتضی جسد حی (یعنی زندہ) کو ہے جیسا کہ
دنیا میں تھا چنانچہ ”مدارج“ میں حیات انبیاء علیہم السلام کے بیان میں ہے:

”و ادلہ کہ بر حیات انبیا دلالت میکند مقتضائے آن حیات
ابدانست چنانکہ در دنیا بود باوجود استغناء از غذا و باوجود
قوت نفوذ در عالم“ انتہی۔ (مدارج النبوت فارسی جلد دوم، صفحہ: ۴۳۹)

اور ہر گاہ کہ اُس نے ممتاز فرمایا آنحضرت ﷺ کو ان فضائل و کرامات و معجزات
سے جو کسی نبی و رسول کو عنایت نہیں فرمائے ہیں حتیٰ کہ اُس نے اپنے نور سے آنحضرت ﷺ
کو پیدا کیا اور آنحضرت ﷺ کے نور سے جمیع انبیا اور تمام مخلوقات کو پیدا کیا جیسا کہ مقدمہ
دوم کی آیات و احادیث اس پر ناطق ہیں اور ہر گاہ کہ مسجد اقصیٰ کا بذاتہ اپنے مکان سے نقل کر
کے یا اُس کے متمثل (ہونے) کا آں جناب رحمۃ للعالمین ﷺ کے حضور میں آنا حدیث
شریف میں آیا ہے اور نقل کرنا کعبہ معظمہ کا بھی اپنی جگہ سے واسطے اصحاب کشف و کرامت
کے کتب معتبرہ سے ثابت ہے جیسا کہ مقدمہ سوم میں مذکور ہوا۔ تو اس حال میں حضرت نبی
المرسلین صاحب لولاک ﷺ کی تشریف آوری مجالس متبرکہ میں بسبب کمال عنایت و
مہربانی کے اپنی امت مقبولہ پر ہرگز جائے تعجب نہیں ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرات
انبیاء علیہم السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی امت کو بعد ان کی رحلت کے ہر گاہ کہ اس قدر قدرت
تصرفات عطا کی ہے کہ متبرک مقاموں میں ان کی تشریف آوری ہوتی ہے بلکہ مسجد اقصیٰ و
کعبہ معظمہ کو بھی قدرت حرکت عطا کی ہے تو یہ امور دلیل روشن اس کی ہے کہ حضرت افضل
المرسلین ﷺ اور آپ کی امت کو کہ مصداق آہ کُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ کے
ہیں بدرجہ اولیٰ مقامات متبرکہ میں تشریف آوری کی قدرت عطا فرمائی ہے۔

بیت: خوبی و شکل و شبائل حرکات و سکنات
انچہ خوباں ہمہ دامنند تو تہا دامری
جز خدا نہ شناخت کس قدر تو زانکہ
کس خدا را ہم چو تو نشناختہ

(حالت بیداری میں انبیاء کی زیارت)

اور علمائے علام و صوفیہ کرام علیہم السلام کے کلام سے بھی دیکھنا ارباب قلوب کا انبیا کو
حالت بیداری میں اور ان سے استفادہ کرنا اور آنحضرت ﷺ کی تشریف آوری مجالس متبرکہ

میں ثابت ہے۔

چنانچہ جلد اول ”مدارج“ کے باب پنجم (صفحہ ۱۳۰) میں آنحضرت ﷺ کو خواب و بیداری میں دیکھنے کے بیان میں جو عبارت کہ مذکور ہے اُس سے یہ خوب معلوم ہوتا ہے۔ خلاصہ ترجمہ اُس کا لکھا جاتا ہے۔

(حالت بیداری میں زیارت انبیاء و ملائکہ (علیہم السلام) کا امام غزالی سے ثبوت)

”امام حجت الاسلام محمد غزالی کتاب ”المنقذ من الضلال“ میں فرماتے ہیں کہ ”ارباب قلوب حالت بیداری میں ملائکہ و ارواح انبیاء علیہم السلام کو دیکھتے ہیں اور اُن کی آوازیں سنتے ہیں اور اُن سے استفادہ کرتے ہیں۔“

(المقصد من اہلال مشولہ مجموعہ رسائل امام غزالی جلد سوم صفحہ ۲۴۳، مطبوعہ دارالاشاعت اردو بازار ایم اے جناح روڈ، کراچی)

(حضرت غوث پاک کو حالت بیداری میں آنحضرت کی زیارت)

بعد اس کے ”مدارج“ کے اسی بیان میں کتاب ”ہجۃ الاسرار“ سے منقول ہے کہ ایک دن حضرت غوث الثقلین شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ کی مجلس وعظ میں قریب دس ہزار شخص کے حاضر تھے اور حضرت شیخ علی بن ہتی اُس مجلس میں حضرت غوث رحمہ اللہ کی کرسی کے نیچے بیٹھے ہوئے تھے کہ ناگاہ حضرت شیخ علی رحمہ اللہ کو غنودگی آئی پس اُس وقت حضرت غوث الاعظم رحمہ اللہ نے حاضرین مجلس کو فرمایا خاموش رہو مجھ کو اس حکم کے سب حاضرین خاموش ہوئے اور آپ کرسی سے اتر کر بڑے ادب سے حضرت شیخ علی کے سامنے کھڑے ہوئے اور اُن کی طرف دیکھنے لگے۔ حضرت شیخ جب بیدار ہوئے تو حضرت غوث الاعظم رحمہ اللہ نے اُن سے فرمایا دیکھا تو نے آنحضرت ﷺ کو خواب میں؟ شیخ نے عرض کیا ہاں پس غوث الاعظم رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میں اس لیے تعظیماً کھڑا ہوا تھا اور یہ فرمایا کہ آنحضرت ﷺ نے تم کو کیا ارشاد کیا؟ حضرت شیخ علی نے کہا کہ حضرت ﷺ نے مجھ کو ارشاد کیا آپ کی ملازمت کرنے کو جس حضرت نے حاضرین سے کہا کہ میں حضرت ﷺ کی زیارت سے مشرف ہوا

حالت خواب میں اور حضرت غوث الاعظم رحمہ اللہ بیداری میں۔ تمام ہوا خلاصہ ترجمہ اور حضرت امام جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ اپنی کتاب ”شرح الصدور“ میں فرماتے ہیں: و اما مشاہدۃ حضورہ ﷺ فقد اخبرنی الثقافۃ من اہل الصلاح انہم شاہدوہ ﷺ مرار اقرأۃ المولد الشریف و عند ختم القرآن و بعض الاحادیث انتہی عبارة الرسالة مختصراً۔ یعنی ”حضرت ﷺ کی حضوری کا مشاہدہ پس بیشک خبر دی مجھ کو ثقہ صالح لوگوں نے کہ انہوں نے مولد شریف پڑھتے وقت اور بوقت ختم قرآن اور بعضی احادیث کے پڑھتے وقت بارہا حضرت ﷺ کی زیارت کی ہے“ انتہی۔

(حضور ﷺ کی مقامات متبرکہ میں تشریف آوری کا ثبوت)

اور حضرت محدث دہلوی نے ”مدارج“ کی جلد دوم صفحہ ۴۳۹، میں حیات انبیاء کے بیان میں آں جناب کے جواز تشریف آوری کو مقامات متبرکہ میں لکھا ہے:

”بدان کہ در حیات انبیاء علیہم السلام و ثبوت این صفت مرایشان مرا و ترتب احکام و آثار بر آن هیچ کس از علما مرا اختلافی نیست الی قولہ پوشیدہ نہاند کہ بعد از اثبات حیات حقیقی حسی دنیاوی اگر بعد ازاں گویند کہ حق تعالیٰ جسد شریف مرا حالتے و قلدہتے بخشیدہ است کہ در ہر مکانیکہ خواہد تشریف بخشد خواہ بعینہ یا بمثال خواہ بر آسمان یا بر زمین و خواہ در قبر شریف یا غیر وی صورہتے دامد باوجود ثبوت نسبت خاص بقبر در ہمہ حال“ انتہی (مدارج النبوت جلد دوم صفحہ ۲۵)

پس کتب معتبرہ مذکورہ کے مضامین سے خوب ظاہر ہوتا ہے کہ آں جناب ﷺ کی تشریف آوری مجالس متبرکہ میں ہوتی ہے اور بزرگان دین بھی آپ کی زیارت سے مشرف ہوئے ہیں۔

(حضرت امام مالک نے شیخ ناصر الدین لقانی کی قبر میں پہنچ کر مدد کی)

اے عزیز! آنحضرت ﷺ کی امتوں میں بعض کو اللہ تعالیٰ نے یہ درجہ عنایت فرمایا ہے کہ وہ بعد اپنی رحلت کے اپنے تابعین کی خبر لیتے ہیں اُن کی مصیبت کے وقت ان کے پاس تشریف لاتے ہیں۔ چنانچہ جلد اول ”میزان کبریٰ“ کی ستائیسویں فصل میں عارف شعرانی قطب ربانی نے فرمایا ہے:

”لما مات شيخنا شيخ الاسلام ناصر الدين اللقاني
راه بعض الصالحين في المنام فقال له ما فعل الله بك؟
فقال لما اجلسني المكان في القبر يسا لاني اتاهم الامام
مالك فقال: مثل هذا يحتاج الى سوال في ايمانه بالله و
رسوله؟ تنحيا عنه فتنحيا عيني“ انتهي.

(الميزان الكبرى، فصل في بيان جملة من الامثلة المحسوسة الخ، جزء اول صفحه ٢٥
مطبوعه دار الكتب العلمية بيروت لبنان)

یعنی ”جبکہ انتقال کیا شیخ میرے شیخ ناصر الدین لقانی نے، دیکھا ان کو بعض صالحین نے خواب میں پس کہا اُس نے شیخ ناصر الدین سے کہ کیا کیا اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ؟ پس کہا شیخ نے جبکہ بٹھلایا مجھ کو دو فرشتوں نے قبر میں تاکہ پوچھیں مجھ سے، آئے اُن فرشتوں کے پاس حضرت امام مالک پس کہا حضرت امام مالک نے مثل ایسے شخص کے محتاج سوال کا ہے ساتھ ایمان باللہ و بالرسول کے کنارہ ہو جاؤ تم دونوں اس سے پس کنارہ ہو گئے۔ دونوں فرشتے مجھ سے“ انتہی۔

(مواہب رحمانی ترجمہ اردو میزان شعرانی جلد اول صفحہ ۱۷۰، مطبوعہ ادارہ اسلامیات ۱۱۹۰ تاہری لاہور)

اب غور کرو حضرت عارف شعرانی رحمہ اللہ نے حضرت شیخ ناصر الدین لقانی کی قبر میں بوقت سوال نکیرین کے حضرت امام مالک رحمہ اللہ کی حضوری کو جو لکھا ہے اگر ”رت امام

کی حضوری میں بعد اُن کے انتقال کے حسب شرع کلام ہوتا تو عارف شعرانی حضرت امام کی حضوری کو اپنی کتاب میں ہرگز نہ لکھتے عارف شعرانی کو باوصف تجر و درجہ اجتہاد کے علوم دینی میں حضرت امام مالک کی حضوری میں شک و کلام نہ ہوا حیف صد حیف کہ کم استعداد اور بے علم لوگوں کو آں جناب سید المرسلین صاحب لولائک کی تشریف آوری میں مجلس میلاد شریف وغیرہ مجالس متبرکہ میں بحث و کلام ہوئے۔

نشویں داں کہ کامر خدا او خاص خدا نیست محصور در مدارك ما
اے بسا کامر کاید از ابدال کہ بود پیش عقل خلق مُحال
باشد از خالق قوی و قدس کامر شان خاسر قوی بشر
هر چه فهم توازن بود قاصر مشو آنرا از ابلهی منکر
تا نوروزی طریق اہل کمال کی شناسی حقیقتِ این حال
عزلت و صبت و جوع و کد خوابی پیشہ کن تا مقام آن یابی
اب اگر کہا جائے کہ دیکھنا آں جناب فیض مآب کو حالتِ خواب و بیداری میں کشف ہے پس اس سے حضور آں جناب فیض مآب کا مجلس میلاد شریف وغیرہ مجالس متبرکہ میں نفس الامر میں لازم نہیں آتا ہے تو جواب اُس کا یہ ہے کہ جو شخص مجلس میلاد شریف میں حالتِ خواب و بیداری میں آنحضرت ﷺ کی زیارت سے مشرف ہوا وہ فی الحقیقت آں حضرت کی زیارت سے مشرف ہوا ہے کوئی شک و کلام اس میں نہیں ہے کیونکہ ”مشکوٰۃ شریف“ کے ”باب الرؤیا“ میں مذکور ہے:

قال رسول الله ﷺ من رأى فقد رأى الحق متفق عليه و
ايضاً قال رسول الله ﷺ من رأى في المنام فيسر اني
في اليقظة ولا يتمثل الشيطان لي متفق عليه.

ترجمہ: ”فرمایا حضرت رسول خدا ﷺ نے جس نے دیکھا مجھ کو پس تحقیق دیکھا

حق یعنی سچا ہے خواب اُس کا کہ اُس نے مجھ کو دیکھا نہ غیر میرے کو۔“ انتہی

اور یہ بھی آیا ہے کہ ”فرمایا رسول خدا ﷺ نے جس شخص نے دیکھا مجھ کو خواب میں

پس شباب (یعنی جلدی) دیکھے گا مجھ کو جاتے میں، اور نہیں بنتا شیطان میری صورت میں۔“ اُچی نقل کیا ان دونوں حدیثوں کو بخاری و مسلم نے۔“

اب بھائیو ذرا غور کرو کہ جب فرمایا آنحضرت نے کہ جس نے مجھ کو خواب میں دیکھا ہے تحقیق اُس نے حق دیکھا ہے اور شیطان میری صورت بن نہیں سکتا یعنی شیطان اپنی صورت کو آنحضرت کی صورت پر بنا کر یا یہ کہہ کر میں حضرت ہوں نہ حالت خواب میں کسی کو دھوکا دے سکتا ہے اور نہ حالت بیداری میں اور یہ بھی بشارت آنحضرت نے دی ہے کہ جس نے خواب میں مجھ کو دیکھا ہے وہ عنقریب بیداری میں بھی مجھ کو دیکھے گا تو اس ارشاد و بشارت سے خوب معلوم ہوا کہ مجلس میلاد شریف وغیرہ مجالس متبرکہ میں علمائے عارفین کا آنحضرت کو حالت خواب و بیداری میں دیکھنا حق اور صحیح ہے اور آں جناب ﷺ کی حضوری بھی مجالس متبرکہ میں صحیح ہے۔

یہاں خلاصہ ترجمہ عبارت ”مدارج“ کا کہ ”دیدن آنحضرت ﷺ“ کے بیان میں تحت حدیث مذکور ہے برائے فائدہ لکھا جاتا ہے۔

”یہ مجال نہیں شیطان کی کہ کسی کے خواب میں آئے اور اُس کے خیال میں ڈالے کہ میں آنحضرت ﷺ ہوں اگرچہ حق تعالیٰ نے شیطان کو یہ قدرت عطا کی ہے کہ وہ جس صورت میں چاہے اپنے کو بنائے لیکن یہ قدرت عنایت نہیں کی ہے کہ وہ اپنے کو آنحضرت ﷺ کی صورت پر بنائے کیونکہ آنحضرت ﷺ مظہر ہدایت کے ہیں اور شیطان مظہر ضلالت کا۔ اور درمیان ہدایت اور ضلالت کے ضد ہے حتیٰ کہ شیطان بصورت پروردگار تعالیٰ و تقدس بن سکتا ہے اور جھوٹ باندھ سکتا ہے یعنی دیکھنے والے کو وسوسا (وہم) میں ڈال سکتا ہے کہ صورت حق سب حانہ تعالیٰ و تقدس کی ہے اس لیے کہ حق تعالیٰ خالق ہے۔

صفات ہدایت و ضلالت کا اور تمام صفات متضادہ کا اور یہ بھی ہے کہ دعویٰ الوہیت کا مخلوقات سے صریح البطلان ہے اور محل اشتباہ نہیں بخلاف دعوے نبوت کے۔ ایسا ہی علمائے کہا ہے اور کہا بعض علمائے شریعت نے کہ دیکھنا آنحضرت ﷺ کو خواب میں ساتھ حلیہ مخصوصہ و صفات معلومہ کے دیکھنا ذات اقدس کا ہے فی الواقع، اور دیکھنا آپ کو بغیر حلیہ

مخصوصہ و صفات معبودہ کے آنحضرت ﷺ کی مثال کا ہے اور حق وہی ہے جس پر کہ جمہور محدثین ہیں یعنی جس صورت میں آنحضرت کو کسی نے دیکھا ہے صحیح دیکھا ہے لیکن دیکھنا ساتھ صورت خاص کے اتم و اکمل ہے اور تفاوت دیکھنے میں باعتبار حال آئینہ کے ہے یعنی جس کا آئینہ خیال صاف تر اور نور اسلام سے منور تر ہے رُویت اُس کی (یعنی دیکھنا اُس کا) درست تر اور کامل تر ہے۔

شعر: ترا چنانکہ توئی هر نظر کجا بیند بقدر بینش خود هر کسے کند ادراک
یہاں اسی قدر لکھا گیا خوب تحقیق اس مقام کی ”شرح مشکوٰۃ“ میں ہے۔“

(”ملخص از مدارج النبوت“ (اردو مترجم) جلد ۱، صفحہ ۷۶، ۷۷، ۷۸ مطبوعہ شبیر برادرزہ ۴۰، اردو بازارزیدہ سنٹرلا ہور)
بعد اس کے ”مدارج“ میں ہے کہ
”آنحضرت ﷺ کو بعد انتقال کے حالت بیداری میں دیکھنے کے بارے میں علما کا خلاف ہے۔“

(مدارج النبوت (اردو مترجم) جلد ۱، صفحہ ۷۷، ۷۸ مطبوعہ شبیر برادرزہ ۴۰، اردو بازارزیدہ سنٹرلا ہور)
پھر بعد اس کے حضرت محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ

”بعض صالحین سے حکایت رُویت کی حالت بیداری میں آئی ہے۔ چنانچہ شیخ صفی الدین بن ابی المنصور نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے اور مواہب میں عبارت ابن جرہ کی منقول ہے کہ کہا تحقیق مذکور ہے۔ علمائے سلف و خلف سے کہ تصدیق کی حدیث من رانی فی المنام فیسروانی فی الیقظۃ کو کہ انہوں نے دیکھا آنحضرت کو خواب میں بعد اس کے وہ دیکھے آپ کو حالت بیداری میں اور جن مسئلوں میں تردد تھا اُن کو آنحضرت کے حضور میں عرض کیا۔ پس آں جناب نے اُن کو ہدایت فرمائی اور مسئلے اُن پر حل ہوئے۔“

(مدارج النبوت (اردو مترجم) جلد ۱، صفحہ ۷۸، ۷۹ مطبوعہ شبیر برادرزہ ۴۰، اردو بازارزیدہ سنٹرلا ہور)
بعد اس کے حضرت محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ

”دوام مراقبہ اور حضور اور حصول شوق اور غلبہ محبت اور دیکھنا ساتھ چشم خیال کے اور تصور کرنا مثال کا وہ ایک مرتبہ ہے کہ اُس سے ارباب طلب اور اصحاب سلوک متمسک اور

مخفوظ ہیں۔ کلامِ رویت آنحضرت میں ہوتا ہے باعتبار صورت و مثال کے۔ جیسا جائز ہے کہ خواب میں ذاتِ اقدس آنحضرت کا متصور و متشکل ہوئے بے آمیزش تمثالِ شیطان کے۔ ویسا ہی حالتِ بیداری میں بھی جائز ہے۔ جیسا کہ حکایت ”ہجرت الاسرار“ سے ظاہر ہوا۔ اور حدیث شریف سے ثابت ہوا کہ ”فرمایا آں جناب نے دیکھتا ہوں میں موسیٰ علیہ السلام کو کہ ساتھ کئی ہزار بنی اسرائیل کے حج کو آئے“ اور حمل کرنا آں جناب کے اس حال کو اور پر خواب کے یعنی یہ خیال کرنا کہ آں جناب اقدس نے خواب میں دیکھا ہے ظاہر معنی کے خلاف ہے، اُتھی

(مدارج النبوت (اردو مترجم) جلد ۱: صفحہ ۸۷ مطبوعہ شیر برادرزہ ۱۳۰۲، اردو بازار زبیدہ سنٹر لاہور)

الحاصل ہر گاہ بعد رحلت حضراتِ انبیاء علیہم السلام کے مقاماتِ متبرکہ میں اُن کی حضوری کی اصل و دلیل احادیثِ مذکورہ ہوئیں اور اُن سے آں جناب سید المرسلین کی حضوری بھی مستنبط ہوتی ہے۔ اور علماء عارفین علیہم السلام کے اقوال سے بھی آں جناب سید المرسلین کا حضور (یعنی تشریف لانا) مجلسِ میلاد شریف وغیرہ مجالسِ متبرکہ میں ثابت ہے جیسا کہ مضامین کتبِ معتبرہ مذکورہ سے خوب معلوم ہوا اور زیارتِ آں جناب فیضِ مآب کی حالتِ خواب و بیداری میں واقعی و نفس الامر میں ہے و سوسہ شیطانی کو اُس میں دخل نہیں۔ یہ بھی مضمون حدیثِ مذکورہ سے جانا گیا تو اب آں جناب سید عالم ﷺ کی مطلق حضوری کی چاروں اقسام کو بھی جو سابق گزری ہیں جاننا ضروری ہے۔

واضح ہو کہ حضور (یعنی تشریف لانا) آنجناب فیضِ مآب (صلی اللہ علیہ وسلم) کا عام ہے حکمِ الہی خواہ حضور آنجناب فیضِ مآب (صلی اللہ علیہ وسلم) مع جسدِ مبارک ہو یا حضور آنجناب فیضِ مآب (صلی اللہ علیہ وسلم) بمثال۔ جیسا کہ جلد دوم ”مدارج“ میں حیاتِ انبیاء (علیہم السلام) کے بیان میں مذکور ہے کہ

”حق تعالیٰ جسدِ شریفِ مرا حالتی و قدمتی بخشیدہ است کہ در ہر مکانے کہ خواہد تشریف بخشد خواہ بعینہ یا بمثال“ ارخ یا حضور آنجناب فیضِ مآب (صلی اللہ علیہ وسلم) بروح مجرد (یعنی صرف روحِ مبارک کے ساتھ) ہو پس یہ بھی بقول عارفین ثابت ہے اس لیے کہ ارواحِ مومنین ہر گاہ کہ عالمِ برزخ میں درمیان آسمان و زمین

و طبقاتِ علیین کے جس جگہ چاہیں حکمِ الہی سیر کرتے ہیں اور تصرفات کی قدرت بھی اُن کو عنایت ہوئی ہے باوجود اس کے وہ اپنے ابدان سے تعلق بھی رکھتے ہیں جیسا کہ مقدمہ چہارم میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی روایت سے اور حضرت حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کے کلام سے ثابت ہوا۔ تو اس حال میں آں جناب سید عالم ﷺ کی روح مقدس کو بدرجہ کمال یہ قدرتِ تصرفات حاصل ہے۔

(خواب میں حضور ﷺ کو دیکھنے کی ۳ صورتیں)

دوسری دلیل اس کی یہ ہے کہ حدیثِ متفق علیہ سے یہ بات ثابت ہے کہ جس نے آں حضرت ﷺ کو خواب میں دیکھا اور زیارت سے مشرف ہوا اُس نے درحقیقت آنحضرت ﷺ کو دیکھا ہے کوئی شک و شبہ اس میں نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ معنی درحقیقت دیکھنے کے یہی ہیں کہ خاص ذاتِ اقدس کو آں جناب فیضِ مآب کے ہی دیکھا ہے۔ پس یہ تین صورتوں سے خالی نہیں ہے۔

اول: یہ کہ صاحبِ خواب کی روح درگاہِ آں جناب رحمۃ للعالمین میں حاضر ہوئی ہو۔ دوم: یہ کہ آں جناب خود بذاتِ شریف تشریف فرما ہوئے ہوں اور صاحبِ خواب کو سرفراز و ممتاز فرمایا ہو۔ سوم: یہ کہ صاحبِ خواب اور آنحضرت ﷺ کے درمیان سے حجاب دور ہو گیا ہو اور مسافتِ زمین کی کم ہو گئی ہو یعنی آنحضرت ﷺ اپنے مقام پر تشریف فرما ہیں اور صاحبِ خواب بھی اپنی جگہ پر موجود ہے اور حجاب و بُعد حکمِ الہی درمیان سے دور ہو جائے۔ پس حسبِ صورتِ اول جبکہ صاحبِ خواب کی روح کو اس قدر قدرت حاصل ہے باوجود متصل ہونے ساتھ بدن کے اور تعلق رکھنے عالمِ فانی پر کدورت و پرکشافت سے کہ زمانِ قلیل میں مقامِ بعید میں پہنچتی ہے تو اس حال میں آں جناب سید المرسلین ﷺ کی روح مقدس کو کس قدر قدرت حاصل ہوگی غور کیا چاہیے۔ یا حضور آں جناب فیضِ مآب کا بطے ارض و رفع غیوبت و حجاب ہو یعنی آں حضرت ﷺ اپنے مقام پر تشریف فرما ہیں اور مجلس بھی اپنی جگہ پر قائم رہے اور بُعد و حجاب (یعنی دوری اور پردہ) درمیان سے دور ہو جائے

اور آں جناب رحمۃ للعالمین کیفیات مجلس کو ملاحظہ فرمائیں کیونکہ آں جناب فیض مآب بہ سبب نور رسالت کے اعمال امت سے مطلع ہیں۔

(حضور کے حاضر و ناظر ہونے کا حضرت شاہ عبدالعزیز سے ثبوت)

چنانچہ مولانا شاہ عبدالعزیز علیہ الرحمة نے وَ يَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا کی تفسیر میں لکھا ہے:

”و باشد مرسل شما بر شما گواہ زیرا کہ او مطلع ست نبوت نبوت بر مرتبہ ہر متدین بدین خود کہ در کلام درجہ از دین من مرسیدہ و حقیقت ایمان او چیست و حجابی کہ بدان از ترقی محجوب مانده است کلام ست پس او می شناسد گاہان شما او درجات ایمان شما او اعمال نیک و بد شما او اخلاص و نفاق شما را“ انتہی۔

(تفسیر فتح العزیز فارسی پارہ سیم قول سورہ بقرہ جلد ۲ صفحہ ۶۳۳ مطبوعہ مکتبۃ الحقیقۃ کاشی روڈ کوئٹہ)

(ترجمہ: ”اور تمہارے رسول تم پر گواہ ہوں گے کیونکہ حضور اقدس نبوت کے نور کے سبب اپنے دین پر ہر چلنے والے کے رتبہ سے واقف ہیں کہ حضور کے دین میں اس کا کتنا درجہ ہے اور اس کے ایمان کی کیا حقیقت ہے اور جس پر دے کے سبب وہ ترقی سے رک گیا ہے وہ کون سا حجاب ہے تو حضور انور تم سب کے گناہوں کو پہچانتے ہیں اور تم سب کے ایمان کے درجوں کو جانتے ہیں اور تمہارے اچھے برے کاموں سے واقف ہیں اور تمہارے اخلاص اور نفاق پر مطلع ہیں“)

(حضور ﷺ پر امت کے اعمال پیش ہوتے ہیں)

اور جلد اول ”مدارج“ میں آنحضرت پر عرض اعمال امت کے بیان میں اس

طرح پر ہے:

”ان الله ملائكة سياحين في الارض يبلغوني عن امتي السلام یعنی مرا خدائے مرا فرشتگانست کہ می گردند در زمین می رسانند مرا از امت من سلام۔“
اور اسی جگہ بعد چند سطر کے مرقوم ہے:

”و روایت کردہ است ابن المبارک از سعید بن المسیب کہ مروزی نیست مگر آنکہ عرض کردہ میشود بر آں حضرت اعمال امت صبح و شام پس می شناسد آنحضرت ایشان را بسیماء ایشان و اعمال ایشان و در بعضی روایات آمدہ است کہ عرض کردہ میشود بر من اعمال امت انچہ بدست می پوشم و انچہ نیک ست عرض میکنم بدرگاہ خدا و مراد بہ پوشیدن عرض نکردن خواهد بود گویا سنت الہی جاسرست بر آنکہ اعمال مرا بعد از عرض کردن ثبت می نمایند و انچہ عرض کردہ نمی شود محو و ساقط کردہ میشود از درجہ اعتبار فافہم و باللہ التوفیق اللہم صل علی سیدنا و مولانا سید المرسلین و سیلتنا فی الدارين رحمة للعالمين۔“

حاصل کلام یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کو امت کے اعمال سے خواہ بواسطہ نور رسالت کے آگاہی ہوتی ہو یا بواسطہ خیر ملائک (یعنی فرشتوں) کے بہر حال انعقاد مجلس میلاد شریف اور آنحضرت کے فضائل و معجزات کہ مجلس میں بیان ہوتے ہیں اور بہ کثرت صلوة و سلام کہ حاضرین مجلس آپ پر بھیجتے ہیں تمام سے آگاہی ہوتی ہے کیونکہ یہ سب آنحضرت کی امت کے اعمال میں شامل ہیں پس بقدرت خالق عز و جل حجاب اٹھ جاتا

ہے اور آنحضرت حالات مجلس کو مشاہد فرماتے ہیں۔ جیسا کہ بعد حصول معراج بوقت بیان احوال مسجد اقصیٰ کے آں جناب اقدس کے درمیان سے حجاب مرفوع ہوا تھا اور آپ نے احوال اُس کا مشاہدہ فرمایا تھا۔ جیسا کہ مشاہدہ و بیان احوال مسجد اقصیٰ کے احتمالات میں طمان نے فرمایا ہے تفصیل اُس کی مقدمہ سوم میں گذری ہے اور دوسری مثال مسجد مدینہ طیبہ میں بیٹھ کر واقعہ سریہ موتہ سے کہ مدینہ منورہ سے ایک مہینے کے فاصلہ میں ہے بہ سبب اٹھنے حجاب کے احوال موتی سے خبر دینے آنحضرت کے اور یہ فرمانا کہ زید بن حارث نے علم یعنی جنتا اٹھایا اور شہید ہوئے، بعد اُس کے جعفر نے علم اٹھایا اور شہید ہوئے، بعد اُس کے ابن رواحہ نے علم لیا اور شہید ہوئے اور چشم مبارک سے آنسو بہانا اور حضرت خالد سیف اللہ کے ہاتھ سے فتح ہونا جنگ کالی آخر القصہ جو جلد دوم ”مدارج“ میں مذکور ہے۔ اے عزیز حضور (یعنی حاضری) کی چاروں اقسام کہ بفضلہ تعالیٰ و تقدس بدلائل بیان ہوئی ہیں ان میں سے آنحضرت ﷺ کی حضوری جس مقام میں جس طرح پر اللہ تعالیٰ مناسب جانتا ہے ویسا ہی حکم فرماتا ہے اُس کو سب اختیار ہے جو چاہے کرے کسی کو اُس کے فعل و قدرت میں مجال دم زدن نہیں ہے۔

بیت نہ دس احکام اوست چوں و چرا نہ دس افعال او چگونہ و چند
یَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيَحْكُمُ مَا يُرِيدُ.

قصت

خدا کے فضل سے کتاب حسنات مآب ”وسيلة المعاد“ بعد اخذ حق تالیف ماہ صفر المظفر ۱۳۰۳ھ مطابق ماہ نومبر ۱۸۸۵ء مطبع نامی لکھنؤ میں مطبع ہوئی۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُعْزِلُ فِى سَبِيلِ اللَّهِ أَسْوَأَ لِحَالٍ وَلَكِنْ تَشْعُرُونَ

ترجمہ: اور نہ کہہ دو کہ جو لوگ اللہ کے راستہ میں سے ہٹائے گئے ہیں ان کی حالت اس سے بدتر ہے بلکہ تم محسوس کرتے ہو۔



مطبع خاص محمد بنی مین مطبوعہ طبع نازہ ہوا

بسم الله الرحمن الرحيم

(عرض مترجم)

حمد ہے اُس خدا کو کہ جس نے انبیاء کو دنیا میں لوگوں کی ہدایت کے واسطے ارسال کیا اور ثناء ہے اُس مولا کو کہ جس نے پیغمبروں کی تلقین سے اپنے بندوں کو ایمان کی دولت سے مالا مال کیا اور درودِ نامحدود اُس نبی محمود پر کہ جس کے احوال سننے سے تقویتِ دین کی ہوتی ہے اور اُس کی آل و اصحاب پر کہ اُن کے حادثے (یعنی واقعات) دریافت کرنے سے زیادتی یقین کی ہوتی ہے **اما بعد** حمد و نعت کے، عاصی پر معاصی امیدوار مغفرت باری ناصر الدین قادری بخشے اللہ اُس کو اور اُس کے ماں باپ کو، بھائی مسلمانوں مجاہدین رسول ﷺ اور دوست دارانِ آلِ بتول اور اصحابِ رسول یعنی اہلِ تسنن اور صاحبانِ حقِ سخن کی خدمت میں یہ عرض کرتا ہے کہ مطلع ہونا احوالِ برکتِ اشتمالِ رسولِ مقبول ﷺ سے موجبِ سعادت اور سببِ برکت کا ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے:

تَنْزَلُ الرَّحْمَةُ عِنْدَ ذِكْرِ الْأَخْيَارِ.

یعنی ”وقتِ ذکرِ اولیاء اللہ کے رحمت نازل ہوتی ہے“ پس وقتِ ذکرِ سیدِ الانبیاء کے رحمت نسبتِ اہل اللہ کے زیادہ تر اُترتی ہے فرمایا خدائے تعالیٰ نے:

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ.

یعنی ”کہہ دو تم اے محمد ﷺ اپنی امت سے یہ بات کہ اگر دوست رکھتے ہو تم خدا کو، تو میری راہ پر چلو اور میرے تابع ہو، تاکہ خدا تمہیں دوست رکھے اور تمہارے گناہ بخشے اور اللہ بہت بخشنے والا ہے نہایت مہربان۔“

اور ظاہر ہے کہ پیغمبر صاحبِ کاتبِ اتباع اور طریقِ اقتداء بغیر مطلع ہونے حالاتِ معجز آیات کے ممکن نہیں پس مطلع ہونا آپ کے حالاتِ ولادت اور وفات اور معراج وغیرہ پر سبب

نام کتاب : دافع الاشرار اردو ترجمہ و تلخیص بنام ہادی المصلین

مولف : جامع المعقول والمقول کاشف دقائق فروع و اصول مولانا

مولوی محمد کریم اللہ خفی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

طبع اول : مطبع خاص محمدی

طبع دوم : واضع پبلی کیشنز دربار مارکیٹ لاہور

والضحیٰ پبلی کیشنز

مرکز الاولیاء، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

ہے بندے کے مقبول اور محبوب خدا ہونے کا اور باعث ہے گناہوں کے بخشے جانے کا۔

(وہابی حضرات کی طرف سے میلاد شریف و ذکر شہادت حسین رضی اللہ عنہ کی مخالفت)

حیف صد حیف باوجود حصول اس حسنت اور وصول ایسے خیرات کے ان دنوں میں بعض بعض عالم نام لایعنی کلام کو یعنی امت عبدالوہاب نجدی کو نسبت مولود شریف اور مولد مدینہ رسول مقبول کے اور شہادت فیض ہدایت مقتولین حضرات خشنین کے بد اعتقادی پیدا ہوئی ہے اور صریح کہتے ہیں کہ بیان کرنا مولود نبی محمود کا اور شہادت خشنین مسعود کا حرام ہے۔ چنانچہ ایک رسالہ اس فرقہ محدثہ نے یعنی گروہ وہابیہ اُلُو حلال گویاں (۱) نے اردو زبان میں بیچ حرمت مولود شریف سید الکوین رسول الثقلمین کے چھپوایا ہے اور اُس رسالے پر مہر بعض مُردوں کی، بعض غائبوں کی، بعض بعض زندہ کی کر کے اُس رسالے کو نکہائی کر دیا یعنی نکلے بچنا شروع کیا۔ بلاشبک و شبہ تو بین عالمان عالمان کی عموماً اور اہانت اور تحقیر علمائے حرمین شریفین کی خصوصاً اُس رسالے سے صاف ظاہر ہے کہ اگلے علمائے کتابیں مولود کی تصنیف کر گئے ہیں اور علمائے حرمین شریفین کہ قدیم سے آج تک موجود پڑھتے آئے ہیں کسی حنفی، شافعی، حنبلی، مالکی مذہب نے اُس کو حرام تو کجا مکروہ بھی نہیں کہا بلکہ مجلس مولود کو اُس قدر رواج دیا کہ حاجت بیان کی نہیں ہے کہ کوئی طبقہ طبقات زمین سے نہیں کہ وہاں مسلمان ہوں اور مولود پڑھانے جاتا ہوں۔

غرض کہ رسالہ اس فرقہ محدثہ کا بالکل پوچ (بے ہودہ) اور خلاف احادیث اور اجماع کے ہے کس واسطے کہ حرمین شریفین اور اکثر بلاد اسلام میں قدیم سے یہ عادت جاری ہے کہ ماہ ربیع الاول میں محفل میلاد شریف اور مجلس مولود مدینہ قرار دے کر اکثر علماء و اہل اسلام کو مجتمع کر کے بیان مولود نبی مسعود کا کرتے ہیں اور کثرت سے درود پڑھتے ہیں اور طعام بطور دعوت کے کھلاتے ہیں یا شیرینی تقسیم کرتے ہیں سو یہ امر موجب برکات اور عظمت کا ہے اور سبب ہے ازدیاد محبت (محبت زیادہ ہونے) کا ساتھ جناب فیض برکات سرور کائنات کے۔

(۱) پہلے دہلی کے بعض وہابیوں نے اُنکو کے حلال ہونے کا فتویٰ دیا تھا جب علماء اہلسنت نے بچہ واروگیر دراز کیا ٹیس ٹیس کرنے (یعنی چیخنے) لگے اور بڑی متذہبوں کے بعد اپنے اُس قول ناخبر سے پھرے، یہ اسی طرف اشارہ ہے۔ ۱۲۰

(وہابیوں کے دادا پیر حضرت شاہ ولی اللہ سے میلاد شریف کا ثبوت)

بارہویں ربیع الاول کو مدینہ منورہ میں یہ محفل متبرک مسجد شریف میں ہوتی ہے اور مکہ معظمہ میں مکان ولادت آنحضرت ﷺ میں (ہوتی) ہے۔ (۲)

شاہ ولی اللہ پیران پیر مولوی اسماعیل کے ہیں۔ اپنی کتاب ”فیوض الحرمین“ میں ارقام فرماتے ہیں کہ ”میں حاضر ہوا اُس مجلس میں جو مکہ معظمہ میں مکان مولد شریف میں تھی بارہویں ربیع الاول کو اور قصہ ولادت شریف اور خوارقِ عادات لطیف وقت ولادت ملیف کے پڑھے جاتے تھے میں نے دیکھا کہ یکبارہ کی کچھ انوار اُس مجلس سے بلند ہوئے میں نے اُن انوار میں تامل کیا تو مجھے معلوم ہوا کہ وہ انوار تھے ملائکہ کے۔ جو ایسی محفل متبرکہ میں حاضر ہوا کرتے ہیں اور یہی انوار رحمت الہی کے اُترتے ہیں“ اتنی۔ (فیوض الحرمین عربی۔ اردو مولد ۸۱، ۸۲ مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز تاجران کتب قرآن محل، کراچی، ایضاً، اردو ترجمہ صفحہ ۱۱۵ مطبوعہ دارالاشاعت اردو دارالکراچی) سو مسلمانوں کو چاہئے کہ بمقتضائے محبت خاتم النبیین محبوب رب العالمین کے محفل مولود شریف کیا کریں اور اُس میں شریک ہو کر اس کے موجب ہدایت اور سبب سعادت کا ہے۔ لہذا مرکز دائرہ علمائے معقولات و مرجع فضلاء منقولی عالم کتاب اللہ متین منتہی رسول اللہ مولانا مولوی محمد کریم اللہ صاحب دہلوی نے ایک رسالہ بزبان فارسی کے بیچ در رسالہ خیال وہابیہ اور جماعت ہوائیہ کے کمال زور شور سے لکھا ہے مگر بسبب عبارت فارسی کے فائدہ تام بعوام متصور نہیں تھا اس واسطے اکثر احباب مخلصین اور اصحاب محبین نے الٹنچہ ان سے فرمایا کہ ہم چاہتے ہیں کہ تم ترجمہ اُس کا ایسا سلیس زبان میں کر دو کہ جیسے باشندہ دہلی آپس میں گفتگو کرتے ہیں اور ہم کلام ہوتے ہیں کہ تا کہ فائدہ رسالے کا عوام کو ملے اور ہدایت پائیں اور محبت رسول مقبول کی حاصل کریں اس احقر العباد اصغر الافراد نے بسبب عدم مہارت ترجمہ اردو کے بہت انکار کیا اور بموجب اس مصرع کے

تصنیف مرا مصنف نے کو کند بنائے

(۱) لیکن ۱۹۳۵ء ہجری کے بعد ابن سعود وہابی نے انگریزوں سے مل کر حرمین شریفین پر قبضہ کر لیا اور اس کا نام ”مجاز مقدس“ کی بجائے ”سعودی عرب“ رکھ دیا۔ (متمم قادری)

انواع انواع عذارت بیان کئے مگر کوئی عذر پیش نہ چلا آخر الامر بحکم فرمان واجب الازعان وَاَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَرْ اور بموجب مقولہ سعدی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ کے کہ آزدینِ دلِ دوستانِ جہل ست ترجمہ کرنے پر راضی ہوا اور رسالہ مولانا عالی قدر موصوف الصدر سے طلب کر کے ابتدا سے اختتام تک دیکھا فی الحقیقۃ رسالہ عجیب اور نسخہ غریب نظر پڑا اور کمال مدق پایا اور رتبہ فضل و کمال مصنف با کمال کا اُس رسالے سے اس قدر ظاہر ہے کہ تحریر اور تقریر سے باہر ہے۔ آ رہے کُلُّ اِنَاءٍ يَتَرَ شَحُّ بِمَا فِيهِ

فکر ہو کس بقدر ہمت اوست

حق ہے کہ علم دریا ہے ہر شخص حوصلہ اُس کی سمائی کا نہیں رکھتا ہے۔

شعر: گرانج پر خود مرغ بودے فراخ نمائندے يك انجیر بر هیچ شاخ
فی الواقع آگے دلائل محکم اور براہین مستحکم رسالہ مولانا موصوف الصدر کے دلیل منکرانِ ذلیل اور دعویٰ بے دلیل ہے۔ اب ترجمہ رسالہ فارسی کا بطریق اختصار اور بہ طور مشتی نمونہ از خروارِ پیاں چند احباب با صفا اور اصحاب با وفا کے لکھتا ہوں:

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ جاننا چاہیے کہ بیچ اس ایامِ ملالت انجام کے باز ارفرقتہ محدث کا بسبب افترا اور کذب کے پُرگرم ہے اور ایجاد کرنا حدیث کا ان پر ختم ہے رات دن ہذیانات ان کی زبان پر جاری ہیں اور سند کلام اللہ اور حدیث رسول اللہ سے بیزاری ہے اور اب خاطر ان کی سند اسناد قرونِ ثلاثہ سے بھی فراری ہے۔ مگر قول فاکہانی مالکی کا ان کے دل پر ساری (۳) ہے۔

بہ ہیں کہ از کہ بریدند و با کہ پیوستند

اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ

(وہابیوں کی حدیث پاک سے پہچان:)

اب وہ زمانہ آیا جو حضرت نے حدیث میں فرمایا کہ ”ہوں گے آخر زمانے میں دَجَال اور کڈ اب۔ بیان کریں گے وہ حدیثیں کہ نہ سُنی ہوں گی تم نے اور نہ پدران

تمہارے (یعنی تمہارے باپوں) نے۔ بچو تم اُن سے تاکہ نہ گمراہ کریں تم کو، اور نہ فتنے میں ڈالیں تم کو۔“ بالجملہ تمام ہذیانات اُن کے سے ایک یہ ہے کہ رسالہ ”تحفۃ الصالحین“ کہ فی الحقیقۃ ”تحفۃ الطالحین“ ہے۔ کیا خوب کہا ہے کسی نے:

برعکس نهند نامِ زنگی کا فوس

اس سال میں یعنی ۱۲۸۱ ہجری میں در باب حرمت بیان ولادت فیض ہدایت سرور کوئین اور انکار بیان شہادتِ حسین کے چھپوایا ہے کیا غضب ڈھایا ہے فی الحقیقۃ مکان اپنا جہنم میں بنایا ہے۔

الْعُظْمَةُ لِلّٰهِ وَ نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ هٰذَا الْقَوْلِ وَ هٰذَا الْاِعْتِقَادِ

کس قدر خلاف رسول ﷺ کا اس ”تحفۃ الطالحین“ میں درج ہے اور کتنی اسناد بے بنیاد مندرج ہیں کہ بیان اُس کا تحریر سے باہر ہے کس واسطے کہ سرور کائنات مفرج موجودات نے آپ بنش نفیس چند بار بیان شہادت کا زبان فیض ترجمان سے فرمایا ہے، اور گریہ کیا ہے اور صحابہ اور تابعین نے بھی اس بیان شہادت کو نقل کیا ہے مگر یہ فرقہ محدث ایسی کھلی سنت کو غیر سنت تصور کریں اور حرام لکھیں۔

(وہابیوں کے انبیاء علیہم السلام سے بشریت میں برابری کے دعویٰ کا رد:)

اور جسم پلید اپنا ساتھ ذاتِ معطر آنحضرت ﷺ کے بشریت اور عبدیت میں مساوی جانیں فی الحقیقۃ ایسے دلائل تحقیر کے نسبت آنحضرت ﷺ کے درپردہ عبدیت و بشریت کے نکالنے چمار اور چوڑھوں کو دلیل مساواتِ انبیاء (انبیاء کی برابری) کی جتانی ہے۔ سبحان اللہ کیا جرأت ہے۔

ایاتِ نسبت یا سائر الانسان خطا باشد خطا گوہر پاکیزہ جوہر مرا چہ نسبت با سر خام (۴)
نہ او کہ صافی تر از جانِ ماست اگر شد بیک لحظہ آمد مرواست
خاک بر فرق آن کہ از سر جہل فرق نکند ز سروی عسجد مرا

یعنی ہم میں اور رسول مقبول میں باعتبار عبدیت اور بشریت کے بھی بہت فرق ہے جیسے کانے (۵) اور سونے (۶) کا۔ غرض کہ یہ فرقہ یک زبان نہیں ہے، اب چاہیے کہ یہ کہنے لگیں کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور یزید پلید ہر دو شاہزادے تھے ایک شاہزادے کی فتح ہوئی دوسرے کی شکست۔ یادوں کو دنیا میں خدائے تعالیٰ نے پیدا نہیں کیا۔ ان کی ذات سے کچھ بعید نہیں الحق اگر یہ فرقہ محدثہ یعنی وہابیہ سانگ (نقل) بھان متی (شعبہ بازی) اور بٹہ بازی (چالاکی) اور جلسازی کا نہ کریں اور نبی بات بیان نہ کریں تو مقطبہن (باورچی خانہ) اور بریانی کجا۔ (یعنی وہابی اگر مدار یوں کی طرح شعبہ بازی، چالاکی اور جلسازی نہ کریں تو ان کا گزرا نہیں)

شعر: خدا پچاوائے ہمیں ایسے جلسازوں سے رکھے ہمیشہ حفاظت میں بٹہ بازوں سے جائے خوف اور مقام غور کا ہے کہ اگلے علما اور زہاد (متقی) فقر و فاقے میں جانیں دیں اور خلاف سنت رہیں (۷) اور یہ فرقہ محدثہ (نیا پیدا ہونے والا فرقہ) باوجود تناول طعام لذیذہ کے اور پہننے جامہ زرق برق (شان و شوکت والے کپڑے پہننے) اور فرہی اور بے علمی کے (باوجود بھی اپنے خیال میں) طریق سنت پر قائم رہیں۔

ہم ببین تفاوت مرہ از کجاست تا کجاست

خدا پناہ دے ایسے علمائے نام لا یعنی کلام سے۔ کہ ہر مہینے بلکہ ہر جمعے کو بعضے منبر پر بیٹھ کر اور بعضے دیوان خاص ضلالت اختصاص میں اور بعضے مسجد میں ہاتھ نچانچا کر اور بات چیا چیا کر باز چہ نو (نئے تماشے) اپنے تھیلہ دل سے بروئے کار لاتے ہیں اور ارواح اولیا اور علمائے گذشتہ کو قبروں میں اور زندوں کو زمین میں رنجیدہ کرتے ہیں اور شفاعت کرنے والوں کو اپنا دشمن بتاتے ہیں۔ آخرت سے نہیں ڈرتے چنانچہ درینولا واسطے ایذا رسانی ارواحین مقدسین یعنی حضرت رسول الثقلین اور جناب امام حسین کے رسالہ مذکورہ چھپوایا۔ تمام خرافات اور بہتانات اور بے نبی روایات سے اُس قدر رسالہ بھر دیا کہ مصداق آئی اُن

(۵) کانہ ۱۲

(۶) سونا ۱۲

(۷) یعنی اپنے زعم باطل کے موافق ۱۲

پریہ مثل ”لکھ نہ پڑھے نام محمد فاضل“ وعظ میں سوائے بسم اللہ اور انا اعطیناک الکوش پر یہ تمام ہدایات اور بالکل خرافات ہے۔

اس واسطے اس اضعف العباد محمد کریم اللہ نے یہ رسالہ بیچ رد اس فرقہ محدثہ ضالہ کے اور واسطے رفع اور دفع شر اس گروہ کے لکھا تا کہ انتقام انبیا اور شہدا کا اور عوض (بدلہ) اُستادوں مثل مولانا شاہ عبدالعزیز اور مولانا رشید الدین خان اور مولوی کاظم صاحب قدس اسرار ہم اور بدلہ محبوب (یعنی پیاروں کا بدلہ) مثل حاجی حرمین شریفین مولوی حاجی قاسم صاحب اور مولوی عبداللہ مرحومین مغفورین کا اوپر صفحہ روزگار کے (یعنی زمانہ میں) یادگار چھوڑے اور بدنبی اس گروہ بے شکوہ کی اوپر ہر چھوٹے بڑے اہل علم اور صاحب فہم کے ظاہر کرے۔ کذب اور بہتان اور شرارت اس فرقہ محدثہ کی اُس قدر ہے کہ تحریر سے باہر ہے روبرو جہلا اور حقما اپنے کے بات بڑھا بڑھا کے کہتے ہیں کہ جناب سرور نے کبھی باب شہادت میں زبان مبارک سے ایک حرف بھی نہیں فرمایا۔ اور دنیا میں کسی نے مذکور نہیں کیا۔ پس اس صورت میں اقوال اس فرقہ محدثہ سے صاف ظاہر ہے کہ نور العینین رسول الثقلین حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ شہید نہیں ہوئے۔ چنانچہ اپنے اپنے وعظ میں آگے جھلاؤں کے دلائل در عدم ثبوت شہادت کے بیان کرتے ہیں۔ ازاں جملہ ایک دلیل فرقہ محدثہ کی یہ ہے کہ ”اُس زمانے میں کوئی ثقہ زندہ نہ رہا تھا کہ وہ بیان شہادت کا کرتا اور جو کہ زندہ تھے خارجی مذہب تھے اس دلیل سے اصل شہادت کی گم ہوئی۔“

(وہابیوں کی طرف سے ذکر شہادت حسین کو منع کرنے کی وجوہات:)

بیان کرنا شہادت کا کجا اور غرض منع کرنے ذکر شہادت سے اس فرقہ محدثہ کو یہ ہے کہ ”وقت بیان کرنے شہادت کے اکثر کرامات کہ جو سر مبارک سے ظہور میں آتی ہیں بیشک طرف مانی (۸) بیان کرنے کے جیسے کلام اللہ پڑھنا زبان مبارک سے اور اسلام لانا یہودیوں کا اور بیان آنا ارواح طیبات آنحضرت ﷺ اور آدم علیہ السلام حضرت فاطمہ الزہرا اور حضرت آسیہ کا ضرور ہوگا۔ اور بیان کرنا کرامات اور ملحوظات اہل اللہ کا یہی ہماری

(۸) یعنی فرقہ حق اہل سنت ۱۲

جو ہے (یعنی بُرا لگتا ہے) مبادا کہ معتقد ہمارے کرامات اہل اللہ کی سن کر کچھ نرم دل ہو جائیں تو یہ محنت چالیس سال کی برباد جائے اور عمارت (ان کے موعومہ) ”تقصیر اسلام جدید“ کی بالکل بنیاد سے ڈھے پڑے (یعنی گر جائے)۔ بہتر یہ ہے کہ اس قصہ پر غصہ کو اہل تشن میں سے اُڑا دینا چاہیے“ لیکن جو عنایت ایزدی ہمراہ اہل حق کے تھی اس فرقہ محدثہ خلل انداز ایمان سے کچھ نہ ہوا اور انشاء اللہ کچھ نہ ہوگا۔ جیسے کہ در باب معجزہ قدم کے ہر چند انکار اور اعراض اس فرقہ محدثہ نے کیا لیکن عقیدہ ہم مسلمانوں کا سربال برابر بھی کم نہ ہوا کس واسطے کہ وہ امور واقعیہ اور راست ہیں۔ مثل چاند کے روشن ہیں چاند پر خاک ڈالنی خالی بے عقلی سے نہیں ہے یقین منتقم حقیقی سے یہ ہے کہ انجام ان کا بخیر نہ ہوگا اور اپنی قبروں میں فغاں و زاری بے حد کریں گے کوئی نہیں سنے گا بحکم مثل مشہور ”مرے مردود جن کے نہ فاتحہ نہ درود“ بخلاف ہمارے پیشواؤں کے کہ واسطے ایصالِ ثواب اور تقسیم طعام اور شربت اور پڑھنے سورہ فاتحہ اور درود کے ہمیشہ ترغیب دلاتے آئے اور قول منکرین کو رد کرتے آئے اب مرتب ہوا یہ رسالہ ساتھ دو فصل کے:

پہلی فصل: بیچ سنت ہونے بیان شہادت حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ولادت رسول اثقلین علیہ التَّحِیَّةُ مِنْ خَالِقِ الْعَالَمِیْنَ کے۔

فصل دوسری: بیچ ابطال واہیات اور اغلاط اس گروہ ابتر کے اور بیچ بیان نہ سمجھنے قول ”صواعق محرقة“ اور قول غزالی کے ہے اور نام اس رسالے کا ذافعُ الاَشْرَارِ عَنْ سَبْطِ النَّبِيِّ الْمُخْتَارِ وہم مٹے سَوَطُ الصَّالِحِينَ عَلٰی الطَّالِحِينَ رکھا گیا ہے۔ امید خدائے تعالیٰ سے ایسی ہے کہ مقبول ہر خاص اور عام کے ہووے۔ وَ مِنْهُ التَّوْفِیْقُ وَ بَیْدَةُ اَزِمَّةِ التَّحْقِیْقِ۔

فصل اول

در بیان سنت ہونے ذکر شہادت نوراعین رسول اثقلین شاہزادہ دارین حضرت حسین کے اور بیان ولادت مصلی قبلتین علیہ التحیۃ من خالق الکونین۔

(سنت کی تعریف)

فائدہ: جاننا چاہیے کہ سنت اُس فعل کو کہتے ہیں کہ ہمارے آنحضرت ﷺ نے کیا ہو یا فرمایا ہو یا جس فعل کو ملاحظہ کیا اور کچھ مانع نہ ہوئے وہ بھی سنت ہے۔

(ذکر شہادت سنت سے ثابت ہے)

پس بیان کرنا شہادت مقتولین محبوب دارین لخت جگر سید الکونین حضرت حسین کا سنت ہے کس واسطے کہ بیشک بے شبہ و بلا خلاف احادیث مشکوٰۃ وغیرہ سے ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے آگے اصحاب کے بیان شہادت کا چند بار اور چند اوقات زبان فیض ترجمان سے ارشاد فرمایا اور گریہ بھی کیا اور صورت غم آلود کرنا اور کربلا میں روح مقدس کا تشریف لانا، روایات ہدایت سہمات (یعنی ہدایت کی طرف لے جانے والی روایات) سے صاف ثابت ہے اور عمل اور یقین (یقین) حدیث پر کرنا عین ہدایت ہے۔ فرمایا خدائے تعالیٰ نے: مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ۔ ترجمہ اس آیت شریف کا یہ ہے کہ ”جس نے تابعداری کی قول اور فعل رسول مقبول ﷺ کی تحقیق تابعداری کی اللہ کی“ اور عارف معارف حقیقی و مجازی سعدی رضی اللہ عنہ نے اس مضمونِ فاخرہ کو اس طرح نظم میں منظوم فرمایا:

شعر: خلاف پیہر کسی مرہ گزید کہ ہرگز بمنزل نخواستہد مرسید
تمام اہل اسلام نے ان روایات فیض آیات کو دل سے تصدیق کیا۔ جائے حیف کی (یعنی افسوس کا مقام) ہے کہ ایسے بیان حق کو اور سنتِ برحق کو اس فرقہ محدثہ نے حرام قرار دیا اور علم نقلی کو اپنی بے عقلی سے برباد کیا۔ کیا غضب اپنی جانوں پر ڈھایا، جہلا کو گمراہ کیا مگر وہی کپڑا اکمایا۔ فرمایا رسول ﷺ نے اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِیُّ معنی اس حدیث کے یہ

ہیں کہ پیغمبر خدا آپ حقیقت اپنی پیدائش کی زبان مبارک سے یوں فرماتے ہیں کہ ”سب عالم سے پہلے پیدا کیا اللہ نے نور میرا۔“ ایک حدیث اور زبان فیض ترجمان سے فرمائی وَلِدْتُ مِنْ نِكَاحٍ لَا مِنْ سِفَاحٍ یعنی ”پیدا کیا گیا میں نکاح سے نہ زنا سے۔“ چنانچہ ترجمہ اُس حدیث شریف کا حضرت سعدی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرح فرمایا ہے:

نظم: تو اصل وجود آمدنی از نخست دگر ہر چہ موجود شد فرع تست

چوصیتش دس افواہ دنیا فتاد تزلزل دس ایوان کسوی فتاد

نتیجہ اور حاصل ان احادیث مذکورہ بالا سے یہ نکلا کہ بیان شہادت اور ولادت کا قطعی سنت ہے۔ من بعد اب اگر کوئی بے سعادت پر ضلالت گرفتار نہ گناہ تابع وسواس خالی از حواس اشتر الناس حرام یا مکروہ یا بدعت کہے تو وہ خود اہل بدعت اور بے ہدایت ہے۔ اور جو عبارت مجیدان علماء صورت فساد سیرت نے ”صواعق محرقة“ سے اور قول غزالی سے واسطے ثبوت دعویٰ اپنے کے رسالہ ”تحفۃ الطالبین“ میں نقل کی ہے اُس سے بھی ذکر شہادت کا بخوبی ثابت ہے۔ کس واسطے کہ جو امر سنت ہے وہ حرام اور بدعت نہیں ہے۔

(حضور علیہ السلام نے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی پیدائش کی خبر دی)

”مشکوٰۃ شریف“ میں آیا ہے کہ ”ایک بی بی ام الفضل نام خدمت آنحضرت ﷺ میں حاضر ہوئیں اور کہا کہ یا رسول اللہ رات ایک خواب دیکھا ہے میں نے۔ فرمایا کیا خواب دیکھا؟ ام الفضل نے عرض کی کہ یہ دیکھا ہے کہ ایک ٹکڑا آپ کے بدن مبارک سے کٹ کر میری گود میں آن پڑا۔ فرمایا آنحضرت نے رَأَيْتُ خَيْرًا ”اچھا خواب دیکھا تو نے۔“ تَلِدُ فَاِطْمَۃً اِنْ شَاءَ اللّٰهُ غَلَامًا يَكُوْنُ فِيْ حَجْرِكَ۔ یعنی ”فاطمہ جگر گوشہ میری حاملہ ہے ساتھ ایک لڑکے کے کہ وہ پارہ گوشت میرا ہے جس وقت پیدا ہوگا تیری گود میں دیا جائے گا اور تُو دایہ اُس کی ہوگی۔“ چنانچہ ویسا ہی ہوا۔“

حضور ﷺ نے شہادت حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی خبر دی اور آنسو بہائے

ام الفضل کہتی ہیں حاضر ہوئی میں ایک دن بیچ خدمت رسول مقبول ﷺ کے اور

امام حسین کو میں نے آنحضرت کی گودی میں دیا پس ناگاہ دونوں چشموں مبارک سے اشک جاری ہوئے عرض کی میں نے یا نبی اللہ باپ اور ماں میرے آپ پر قربان آپ کیوں روتے ہیں؟ فرمایا آپ نے خبر دی مجھ کو جبریل نے اِنَّا اُنْتَبٰی سَتَقْلُ اَبْنٰی ہذا یعنی الْحُسَيْنِ معنی اس حدیث شریف کے یہ ہیں کہ ”تحقیق قریب ہے کہ امت میری قتل کرے حسین کو اور دی مجھ کو ایک سرخ مٹی۔“

(اس حدیث سے ثابت ہونے والے سات (۷) فوائد)

اس حدیث سے چند فوائد جلیلہ مستفاد ہوئے۔

(۱) ایک بیان کرنا حال شہادت قرة العین رسول الثقلین (یعنی رسول الثقلین کی آنکھوں کی ٹھنڈک) حضرت حسین کا۔ (۲) دوسرا گریہ کرنا۔ (۳) تیسرے یہ کہ غلام لغت میں ”کودک“ کو کہتے ہیں یعنی لڑکے کو۔ پس نام رکھنا غلام حسین کا اور غلام رسول اور غلام نبی اور غلام حسن اور غلام محی الدین اور غلام قطب الدین اولیٰ تر ہوا، نہ (کہ) شرک۔ (۴) چوتھا رونابدرجہ اتم (۵) پانچویں رونادافع صبر اور ثواب کا نہیں ہے۔ ورنہ آنحضرت ﷺ کس واسطے گریہ کرتے۔ (۶) چھٹے گریہ اور اندوہ (غم زدہ ہونا) موجب عتاب کا نہیں ہے ہاں منہ پیننا اور کپڑے پھاڑنے اور نوچنا خواہ منہ کا خواہ سینے کا، شریعت نے منع کیا ہے اور حرام ہے اور رسم کفار کی ہے۔ اور جو کہ لفظ ”شیون“ اور ”نوحہ“ کا رسالہ ”تحفۃ الطالبین“ میں درج ہے محض کلمہ ابلہ فریبی اور دعا بازی کا ہے۔ (۷) ساتویں بیان کرنا شہادت کا حکم خالق کائنات سے ثابت ہوا کہ فرمایا آنحضرت ﷺ نے اَتَانِيْ جِبْرِیْلُ یعنی ”خبر لایا پاس میرے جبریل“ پس ہر گاہ کہ خدائے تعالیٰ نے بواسطہ جبریل کے پیغمبر خدا کو شہادت کی خبر دی ہو پھر حرام کہنا چہ معنی دارد؟ سنت کو حرام کہنا دین کا نیا نکالنا ہے اور مکان اپنا ہمسایہ دشمنان اللہ اور رسول کے بنانا ہے۔ رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوْبَنَا بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنَا يَا اللّٰہ آمین آمین آمین۔

(شہادت امام حسین رضی اللہ عنہ کے متعلق حضرت ابن عباس کی روایت)

روایت ہے ابن عباس سے کہ فرماتے ہیں کہ ”ایک دن وقت دوپہر کے میں نے پیغمبر خدا کو اس حال سے خواب میں دیکھا کہ موئے مبارک پراگندہ اور غبار آلودہ ہیں اور ایک شیشہ خون کا بھر دست مبارک میں ہے۔ عرض کیا میں نے کہ باپ اور ماں میرے تجھ پر قربان اور یا رسول اللہ یہ شیشہ کیسا ہے؟ فرمایا کہ یہ خون حسین کا ہے کہ میں نے اس کو سمیٹا ہے۔ فرمایا ابن عباس نے کہ جب ہم نے ایام اور اوقات شمار کیے تو وہی وقت تھا شہادت حسین رضی اللہ عنہ کا“ اس حدیث نے بھی چند فائدے بخشے (۱) از آں جملہ ایک یہ ہے کہ ملاحظہ اور مشاہدہ خون حسین سے پیغمبر خدا بحالت خود نہ رہے بلکہ دگرگوں ہوئے (۲) دوسرے آلودہ اور ژولیدہ ہونا موئے مبارک کا (۳) تیسرے پوچھنا ابن عباس کا شہادت کو، پس اگر کوئی بموجب حکم اس حدیث کے استفسار یہ کرے کہ کون سے دن بیان شہادت کا ہوگا۔ لا بناس بہ یعنی ”جا (جگہ) اندیشہ کی نہیں ہے“ بلکہ سنت ہے (۴) چوتھے اطلاع بخشا آنحضرت ﷺ کا اوپر حال شہادت کے (۵) پانچویں یاد رکھنا اس حال کا کہ کون سے وقت بیان شہادت کا ہوگا (۶) چھٹے یہ کہ گریہ (رونا) اور اندوہ (غم) رافع ثواب (یعنی ثواب ختم کرنے) کا (سبب) نہیں ہے۔

(ام المؤمنین حضرت ام سلمہ کا شہادت حضرت امام حسین پر رونے کا ثبوت)

اور ایسے ہی بیچ مصائب اقربا کے دگرگوں ہونا (یعنی پریشان ہونا) حرام نہیں، بموجب اس حدیث شریف کے وَعَنْ سَلْمَى قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ وَهِيَ تَبْكِي فَقُلْتُ مَا يَبْكِيكَ قَالَتْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ عَلَى رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ تَرَابٌ قُلْتُ مَا لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ شَهِدْتُ قَتْلَ الْحُسَيْنِ انْفَاءً یہ حدیث ”مشکوٰۃ“ کی ہے اور ترجمہ اس حدیث کا یہ ہے کہ ”بی بی سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ حاضر ہوئی میں پاس ام سلمہ کے کہ بی بی (یعنی زوجہ مطہرہ) آنحضرت ﷺ کی ہیں۔ اُس حال میں کہ گریہ اور بُکا کر رہی تھیں (یعنی آواز کے ساتھ رو رہی تھیں) میں نے پوچھا

سب رونے کا کیا ہے؟ فرمایا ام سلمہ بی بی آنحضرت ﷺ کی نے کہ پیغمبر خدا کو میں نے خواب میں دیکھا ہے اس شکل سے کہ سر اور ریش مبارک خاک آلودہ ہے۔ عرض کی میں نے کہ یا رسول اللہ یہ کیا حال ہے۔ فرمایا آنحضرت ﷺ نے کہ حاضر ہوا میں قتل حسین پر ابھی۔“

(اس حدیث سے ثابت ہونے والے ۵ فوائد)

اس حدیث سے چند فوائد مستفاد ہوئے۔ (۱) ایک بیان شہادت کا کرنا۔ (۲) دوسرے غم آلود ہونا۔ (۳) تیسرے اوپر حال شہادت کے رونا۔ (۴) چوتھے روح مبارک کا اُس جگہ تشریف لانا۔ (۵) پانچویں ثبوت ارواح کا آنا۔ پس اب منکرین ناحق گزین کو چاہیے کہ بموجب ہدایت وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ کے خدا سے ڈریں اور رسول مقبول سے شرمائیں اور بے غیرتی کو کار نہ فرمائیں اور حرام کہنے بیان شہادت اور انکار آنے ارواح سے توبہ کریں اور ایسے کلام لا یعنی سے باز آئیں اور فحوائے کلام الملوک ملوک الکلام یعنی آگے حدیث خیر الانام کے سند دوسری سے انماض کریں اور دلائل عقلی اپنے کو کہ عین بے عقلی ہے آگے ان احادیث نقلی کے بالائے طاق رکھیں اور جیسے اُلُو حلال کہنے اور و لا الضالین سے پڑھنے ”ضاد فارسی“ سے منفعل ہوئے، ویسے حرام کہنے اور لکھنے بیان شہادت اور حلت بھنگ اور چرس اور افیون سے بھی رجوع کریں بر ملا کہتا ہو ن کہ دنیا چند روزہ ہے اور بے شک حرام بھنگ اور بوڑھ (۹) ہے۔

اللَّهُمَّ احْفَظْنَا مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا.

فائدہ: جاننا چاہیے کہ احادیث بیان شہادت فیض ہدایت قرۃ العین رسول الثقلین سید الشہداء حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی ”مشکوٰۃ“ اور ”صحیح بخاری“ وغیرہ میں بہت ہیں بسبب خوف طوالت کلام کے رسالہ ہذا میں مندرج نہیں ہوئیں کس واسطے کہ بیان شہادت کا اگلی کتب علمائے محققین اور فضلاء مدققین مثل ”ما ثبت من السنۃ“ تصنیف شیخ عبدالحق دہلوی میں اور

(۹) ایک قسم کی شراب (ہے) جو پینے، بخور اور چاول وغیرہ کے شیرے سے بنتی ہے۔

”مناقب السادات“ تصنیف قاضی شہاب الدین دولت آبادی میں اور ”سرالشہادتین“ مولانا مقبول بارگاہ عزیز مولوی شاہ عبدالعزیز میں بہ کمال تشریح اور توضیح اور فصاحت اور بلاغت کے مرقوم ہے و علاوہ ان کتب مسطورہ کے کتب سیر میں بھی بیان شہادت مشروحاً لکھا ہوا ہے اور علمائے کبار دہلی مثل مولانا موصوف الصدر عالی قدر اور مولوی کاظم صاحب اور مولانا رشید الدین خان صاحب اور مولانا حاجی حرمین شریفین محمد حاجی قاسم صاحب اور مولوی حسن علی صاحب اور مولوی سلامتہ اللہ صاحب ”شارح سرالشہادتین“ اور مولوی فرید الدین صاحب خاص جامع مسجد میں اور مولوی حاجی محمد اسحاق پیر اور استاد اس فرقہ محدث کے ہر سال قلعے میں پیش بادشاہ بیان کرتے آئے ہیں۔ عیاں سراچہ بیان (۱۰) العاقل تکفیه الاشارة (۱۱) اب منکرین ناحق گزیر کو آگے سند احادیث شریف کے اور کتب علمائے سلف اور علمائے خلف کے کیا جائے دم زدن کی ہے اور جو منکرین نے قول غزالی اور ”صواعق“ سے حرمت شہادت کی لکھی محض تہمت ہے انشاء اللہ فصل ثانی میں بیان کیا جائے گا۔

(محفل میلاد شریف کے جواز کا بیان)

فائدہ: اب بیان ثبوت مولود شریف کا ہوتا ہے۔

بگوش ہوش سنا چاہیے کہ شیخ عبدالحق دہلوی نے ”مدارج النبوة“ میں اس طرح لکھا ہے کہ ”اول مخلوقات اور واسطہ صدور کائنات اور باعث پیدائش عالم اور سب وجود آدم نور آنحضرت ﷺ کا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا کہ اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي دوسرے فرمایا آنحضرت ﷺ نے كُنْتُ نَبِيًّا وَ اَدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ وَ الْجَسَدِ تیسرے فرمایا: نَحْنُ السَّابِقُونَ الْاَوَّلُونَ۔ چوتھے اخبار میں آیا ہے کہ جب ظہور ہوا نور محمد ﷺ کا تو آپ کے نور سے نکلے انوار انبیاء ﷺ کے۔ حکم فرمایا پروردگار عالم نے آنحضرت کو کہ دیکھ طرف نور انبیا کے، جب حضرت نے اُن کے نوروں کو ملاحظہ اور مشاہدہ کیا تو اُس وقت حضرت کے نور نے سب کے نوروں کو ڈھانپ لیا اور اُس وقت انبیا نے عرض کی کہ اے

(۱۰) یعنی ”بالکل واضح ہے بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔“ (میشم قادری)

(۱۱) یعنی ”عقلندہ کے لیے اشارہ ہی کافی ہے۔“ (میشم قادری)

پروردگار ہمارے یہ کون ہے کہ جس کے نور نے ہمارے نوروں کو چھپا لیا۔ یعنی نور اُس کا ہمارے نوروں پر غالب آیا؟ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ یہ نور محمد بن عبد اللہ ہے اگر ایمان لاؤ تم اُس پر تو عطا کروں میں تم کو نبوت۔ عرض کی انبیا نے کہ ایمان لائے ہم اے رب ساتھ محمد ﷺ کے پس فرمایا رب العزیز جل جلالہ نے گواہ ہوا میں تمہارا، اور معنی کریمہ اِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ مِنْ كِتَابٍ وَ حِكْمَةٍ کے یہی ہیں اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ ”آنحضرت ﷺ نے فرمایا: وَلَدْتُ مِنْ نِكَاحٍ لَا مِنْ سِفَاحٍ“ اور اخبار میں آیا ہے کہ جس رات کو نور محمدی نے بیچ شکم حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کے قرار پایا تو اُس رات تمام عالم نور مقدس سے منور ہوا اور تمام ملائکہ اور زمین اور زمان خوشی میں آئے اور تمام طبقات آسمان اور زمین میں یہ بشارت پہنچ گئی تھی کہ آج کی رات نور محمد ﷺ نے بیچ رحم آمنہ کے قرار پایا۔ اس واسطے عمل اہل مکہ کا مقرر ہے کہ شب ولادت کو موضع ولادت شریف کی زیارت کرتے ہیں اور مولود نبی محمود کا ساتھ تمام آداب کے پڑھتے ہیں یعنی شب بارہویں ربیع الاول کو“

(حضور علیہ السلام اپنی ولادت کے دن روزہ رکھتے تھے)

اور حدیث میں آیا ہے کہ ”آنحضرت ﷺ پیر کے دن روزہ رکھتے تھے سبب اُس کا اصحاب نے پوچھا۔ فرمایا کہ یہ دن میری ولادت کا ہے اور اسی روز نازل ہوئی مجھ پر وحی۔“ روایت کیا اس کو ”مسلم“ نے۔ اور حدیث میں آیا ہے کہ ”(حضرت سیدہ) آمنہ (رضی اللہ عنہا) کہتی ہیں کہ جس وقت آنحضرت ﷺ میرے لطن سے باہر تشریف لائے دیکھا میں نے ایک اثر بزرگ یعنی عجائب اور غرائب مشاہدے میں آئے۔“

(حضور علیہ السلام کی ولادت کی خوشی کرنے پر ابولہب کے عذاب میں کمی)

اور جس وقت کہ حضرت رسالت پناہ ﷺ متولد ہوئے۔ ابولہب کو ثویبہ لونڈی نے بشارت ولادت آنحضرت کی پہنچائی۔ ابولہب نے بجز سننے اس خبر بشارت اثر کے ثویبہ کو آزاد کیا اور حکم کیا کہ تُو دودھ آنحضرت کو پلا اور بہ سبب خوشی کرنے تو لد آنحضرت کے حق تعالیٰ نے عذاب ابولہب سے تخفیف فرمایا اور دن پیر کے عذاب اُس سے اٹھایا چنانچہ حدیث میں آیا ہے

اب جاے خوشی اور سرور کی ہے اہل موالد کو کہ دن مولود کے بیان مولود بنی مسعود کا سن کر خوشی کرتے ہیں اور کثرت سے درود پڑھتے ہیں اور مساکین اور غریباور علما کو طعام کھلاتے ہیں۔

(حضرت ابن عباس کا میلا دشریف پڑھنا اور حضور ﷺ کا اس پر خوش ہونا)

اور بیان مولود شریف کا اصحاب سے بھی ثابت ہے اور آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے جو کوئی مولود میرا سنے شفاعت اُس کی مجھ پر واجب ہے۔ جیسا کہ بیچ ”تنویری مولد البشیر“ کے آیا ہے:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يُحَدِّثُ ذَاتَ يَوْمٍ فِي بَيْتِهِ وَقَائِعَ وَلَاذِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ فَيَسْتَبْشِرُونَ وَيَحْمَدُونَ وَإِذَا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَلَّتْ لَكُمْ شَفَاعَتِي.

معنی اس حدیث کے سنو کہ بیچ ”تنویری مولد البشیر“ کے یہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ابن عباس بیان کرتے تھے ایک دن اپنے گھر میں حالات ولادت آنحضرت ﷺ کے سامنے ایک قوم کے اور وہ قوم آپ کے بیان مولود شریف سے خوشی کرتی تھی اور حمد کرتی تھی کہ ناگاہ گذر آنحضرت ﷺ کا اُس جگہ ہوا۔ فرمایا واجب ہوئی مجھ پر شفاعت تمہاری۔

(حضرت عامر انصاری صحابی کا میلا دشریف پڑھنا اور حضور ﷺ کا اس پر خوش ہونا)

اور اسی کتاب میں دوسری حدیث شریف بیان مولود شریف کی یہ ہے:

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرَّ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى بَيْتِ عَامِرِ الْأَنْصَارِيِّ يُعَلِّمُ وَقَائِعَ وَلَاذِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَنَاتِهِ وَغَشِيرَتِهِ وَيَقُولُ هَذَا الْيَوْمَ هَذَا الْيَوْمَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ اللَّهَ فَتَحَ عَلَيْكَ أَبْوَابَ الرَّحْمَةِ وَالْمَلَائِكَةُ

يَسْتَغْفِرُونَ.

(ترجمہ) ”ابی الدرداء صحابی کہتے ہیں کہ گیا میں ساتھ نبی ﷺ کے، گھر عامر انصاری کے۔ وہ سکھارہے تھے وقائع (واقعات) ولادت آنحضرت کے اپنے بیٹوں اور کنبہ کو۔ اور کہتے تھے کہ یہ دن ہے، یہ دن ہے پیدائش آنحضرت ﷺ کا۔ فرمایا نبی ﷺ نے کھولے اللہ نے اوپر تیرے دروازے رحمت کے اور واسطے تمہارے استغفار کرتے ہیں ملائکہ۔“

جاننا چاہیے کہ جس صورت میں مولود شریف احادیث اور اصحاب اور تابعین اور علماء سے مع قیدوں کے صاف ثابت ہو جائے من بعد (اس کے بعد اسے) حرام یا مکروہ کہنا چہ معنی دارد؟ اور خود خدا تعالیٰ نے مولود موسیٰ اور عیسیٰ علیہ السلام کا اپنے کلام میں فرمایا ہے اور بیان مولود ہمارے حضرت کا صاحب ”سیرت شامی“ اور ”جزری“ اور ”تلمسانی“ اور ”مادری“ اور ”نووی“ اور ”عسقلانی“ اور ”شیخ عبدالحق دہلوی“ نے لکھا ہے یہ صحیحان بذنبیان ان سب محدثین کو حرامی کہتے ہیں اور اپنی عاقبت گندی کرتے ہیں۔ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ هَذَا الْقَوْلِ وَهَذَا الْإِعْتِقَادِ۔

بلکہ اجماع اہل سنت کا اوپر انعقاد محفل مولود شریف کے ہے اور کسی حنفی اور حنبلی اور شافعی اور مالکی مذہب نے اُس کو حرام تو کجا مکروہ بھی نہیں کہا ہے سوائے ”فاکہانی مالکی“ کے کہ حالت پیری میں (یعنی بڑھاپے کی حالت میں) بہ سبب ضعیف دماغ اور سخافت عقل (کم عقلی) کے بیان مولود شریف میں کچھ اُس نے دم مارا ہے۔ بالفرض اگر خلل دماغ بھی نہ ہو پس اس بے چارے کو سوائے تابعداری اجماع کے کیا چارہ قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ۔ یہ سفہا اور حقائے چند بہ سبب جاہلی اپنی کے سند فاکہانی کی لائے ہیں اور ان حقانے یہ بھی نہ جانا کجا خلاف اور کجا اختلاف اور خلاف کو کیا مجال کہ مقابل اختلاف کے ہوئے اور جلال الدین سیوطی اور محدثین نے جواب دندان شکن فاکہانی کا وہ دیا ہے کہ جب اُن کتابوں کو دیکھے تو معلوم ہوئے اور کس قدر اوپر نادانی فاکہانی کے کلام اور اعتراض کیے ہیں اور اصل مولود شریف کی احادیث سے ثابت کی ہے۔

(حریم شریفین کے اشرف اہل سنت کے افعال ہمارے لیے دلیل ہیں)

اور اہل حریم امور دینی میں بموجب حکم ائمہ کے قابلِ سند کے ہیں گو وہابیہ اُن کو کافر سمجھیں اور ہدایت کو ضلالت نام رکھیں ”ہدایہ“ میں آیا ہے:

يَجُوزُ لِلْفَجْرِ فِي النَّصْفِ الْأَخِيرِ مِنَ اللَّيْلِ لِتَوَارِثِ أَهْلِ الْحَرَمَيْنِ.

(الہدایہ اولین، باب الاذان جلد ۱، صفحہ ۹۰، مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ قراء سنٹر غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور)

یعنی ”جائز ہے اذان دینا واسطے نماز فجر کے بیچ نصف شب اخیر کے واسطے مقرر کرنے اہل حریم کے“ ابو یوسف اور شافعی نے اُس کو جائز رکھا ہے اور ”تفسیر الرحمة“ میں حافظ محمد بن مقدس زید بن ثابت سے روایت کرتا ہے۔ قَالَ إِذَا رَأَيْتَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَجْمَعُوا عَلَى شَيْءٍ فَأَعْلَمُ أَنَّهُ سُنَّةٌ۔ ترجمہ اس عبارت کا یہ ہے کہ ”جس وقت کہ دیکھے اُہل مدینہ کو، کہ جمع ہوئے اوپر ایک شے کے۔ پس جان تو کہ وہ سنت ہے“ بموجب اس مقولے کے اور بموجب مصرع ہذا کے وجود ظہور بدعت کا اہل حریم سے بالکل مفقود ہے۔

”چو کفر از کعبہ بر خیزد کجا ماند مسلمانان“

اور مراد اہل حریم سے اشرف مکہ مبارکہ اور شرفائے مدینہ منورہ ہیں نہ عوام الناس۔

فصل دوسری: بیچ بیان افترا بندی اور جعل سازی اور بے عقلی اور بدہمی اور لاعلمی مجیبان اور مہر کنان رسالہ ”تحفۃ الطالحین“ کے:

جاننا چاہیے کہ استفتاء شہادت مندرجہ رسالہ مذکور کا تراشہ ہوا مہتر اس فرقہ محدث کا ہے کہ ہر سال ایک دو مسئلے طبیعت سے گھڑتا ہے اور باقی کہتر ان اس فرقہ محدث کے نجاسب برادران اور نعل خواران سے ہیں اور سوال شہادت کو نسبت اہل پورب کے کرنا محض بہتان ہے بحکم دوشاہ عادل کے۔

اول: یہ کہ عجیب بے تمیز نے آخر فتوے کے مہر ”مولوی محبوب علی“ اور ”محمد حسین“ کی اور ”صدیق ولایتی“ کی ثبت کی ہے محض جعل سازی ہے کس واسطے کہ مولوی محبوب علی پہلے ایک برس چھپنے اس استفتاء شہادت کے جہان سے رخصت ہوئے اور قبر کو آباد کیا۔ اور محمد حسین اور صدیق تلمیذ عجیب بے تمیز کے کہ بعضے وہابی اُن کو بسبب لامذہبی کے زندیق نام رکھتے تھے بھت خوف اہل حق کے چھ چھ مہینے پہلے تیار ہونے رسالہ ”تحفۃ الطالحین“ کے کسی طرف چل دے پس اس صورت میں مہر ان صاحبوں کی ہونی چہ معنی دارد۔

شاہد دوم: یہ ہے کہ نقل کرنا عبارت غزالی کا اور نہ سمجھنا اُس عبارت کا ہکذا عبارتہ ”يَحْرُمُ عَلَى الْوَاعِظِ عَنْ رَوَايَةِ قَتْلِ الْحُسَيْنِ وَالْحَسَنِ وَمَا جَرَى بَيْنَ الصَّحَابَةِ مِنَ التَّشَاوُرِ وَالْتِخَاصُمِ فَإِنَّهُ مُهَيِّجٌ إِلَى بُغْضِ الصَّحَابَةِ وَالطَّعْنِ فِيهِمْ۔“ یہ دلیل بیچ حق منکر کے زہر ہلاہل ہے زیرا کہ کلمہ فَإِنَّهُ میں ضمیر واحد ہے راجع کرنا ضمیر فَإِنَّهُ کا طرف روایت قتل حسین کے عین حرام کس واسطے کہ قصہ کر بلا میں کوئی صحابی رسول مقبول ﷺ کا ہمراہ عبداللہ بن زیاد بد نہاد خارجی کے نہ تھا جیسا کہ قریب آئے گا یہ بیان بیچ جواب غزالی کے اور باوجود جاننے مسائل کے مسئلہ حرمت شہادت کو قول غزالی سے من بعد سوال کرنا ان محققا سفہا سے البتہ تحصیل حاصل اور استعمال معلوم کا ہے اضعف عباد اللہ محمد کریم اللہ اعتراض کرتا ہے اوپر قول مہتر (یعنی بڑے قول) منکرین شہادت کے کہ کس قدر وہ مہتر فخر اپنا کرتا ہے۔

قولہ ”چہ میفرمایند علمائے دین“ سبحان اللہ آپ ہی سائل آپ ہی مسئول عنہ۔

”دماغ بیسودہ بخت و خیال باطل بست“

کہتا ہوں میں کہ لکھنا عجیب کا اپنے تئیں علماء سے مع کوتاہ گردنوں، تنگ پیشانی کے بہت نازیبا ہے اور سمجھنا اپنے تئیں قابل استفتاء کے نہایت بے جا ہے اور جاننا اور گنا اپنے تئیں بکا مسلمان خارج از تقویٰ ہے کس واسطے کہ یہ بے چارے اوپر سمجھنے معنی لا الہ الا اللہ کے بھی قادر نہیں ہیں۔ یہ جاہلان کیا جانیں قصر الموصوف علی الصفة کیا ہے اور برعکس کیا ہے اور قصرانما حرم علیکم المیتۃ کا کس قبیل سے ہے اور امر کو نوا

قِرْدَةً خَاسِئِينَ کا اور کس منوال کے اور امر فَاَصْطَادُوْا اور کس چیز کے مشتمل ہے فصاحت کیا ہے بلاغت کیا ہے اور لازم کیا ہے اور موضوع قرآن اور حدیث کا کیا ہے اور اشارہ نص اور اقتضائے نص کیا ہے۔ اس واسطے معنی کُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ کہ نہ سمجھے اور اسلام کو سلام کیا اور فی الحقیقہ بعض انکار۔ اس قدر بھی نہیں جانتا کہ ”میزان“ اور ”صرف میر“ کون سے فن میں ہے اور باوجود اس بے علمی کے وہابی بن بیٹھے ہیں۔ غرض کہ روٹی کپڑا پیدا کرتے ہیں مگر اہل علم ان جاہلوں کو اپنے دروازے سے مثل سگانِ بازاری (بازاری کتوں کی طرح) نکالتے ہیں اور علمائے حرمین شریفین کہ ان جاہلوں کو نام سنتے ہی وہابی کا نعلین حرمین سے محروم نہیں چھوڑتے ہیں اور سند حدیث کی کسی محدث سے نہیں رکھتے اور کتب تحصیلی کا اصلاً نام تک نہیں جانتے مگر بعض اس فرقہ محدث نے بصدقہ گور حضرت شیخ عبدالحق دہلوی کے یعنی اُن کے ترجمے سے شب و روز استعانت کر کے واسطے یادداشت اور وعظ کہنے کے ترجمہ مشکوٰۃ وغیرہ بیان کرتے ہیں اور صد ہا تاقض اور تحالف اپنے ترجمے میں درمیان لاتے ہیں اور پڑھنا اور پڑھانا ”صحیح بخاری“ کا کہاں اور یہ نادان کہاں، یہ بیچارے اپنے لکھے ہوئے کو بھی اصلاً نہیں سمجھتے کہ عبارت غزالی سے بیان شہادت کا لفظ حرام ہے یا غیرہ؟ اور بعض جاہل اس فرقہ محدث کا اوپر منبر کے بیٹھ کر وہ غل مچاتا ہے۔ جیسے کوئی مرثیہ کو ان الاپتا ہے اور علمائے متقدمین کو عموماً اور مولانا شاہ عبدالعزیز اور مولانا کاظم صاحب کو خصوصاً تبرکاً بر ملا (سر عام لعن طعن) کرتا ہے اور اقوال و افعال علمائے سلف کو کُوج ٹٹی (یعنی لمبی داڑھی) اور پردہ سنت کے بدعت بر ملا کہتا ہے اور بعض وہابیہ اپنے دیوانہ خاص ضلالت اختصاص میں، بعض مسجدوں میں، بے ساز و برگ یہی راگ گاتے ہیں اور اپنی امت کو درغلا کر علمائے سلف اور فضلاء خلف کو بدعتی کہتے ہیں اور کہلواتے ہیں آپ کافر ہوتے ہیں العظمتہ للہ۔

گر ہمیں مکتب ست و این ملا

کام طفلان خراب خواہد شد

(جواب دلائل منکرین)

اب جواب ہر عبارت بے متانت مندرجہ رسالہ ”تحفہ الطالبین“ کا بیان ہوتا ہے۔ اب سننا چاہیے دلائل منکرین شہادت کے، اول دلیل ذلیل منکرین ناحق گزیر کی بیچ باب حرمت شہادت فیض ہدایت حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی خلاف قرون ثلاثہ کے اور ائمہ اربعہ کے یہ ہے کہ ”صراط مستقیم“ میں مولوی اسماعیل نے لکھا ہے کہ

”چوں حسین علیہ السلام بمرتبہ شہادت فائز شدند داخل جنت

گشتند پس محل سرور مست نہ غم۔“

معنی اس عبارت فارسی کے یہ ہیں کہ ”جو حضرت حسین رضی اللہ عنہ مرتبہ شہادت کو پہنچے داخل جنت ہوئے پس جائے خوشی کی ہے نہ غم کی“ کہتا ہوں میں ایسی دلیل بازاری سے بے نفی اور بے عبوری کتب احادیث شریفہ اور مطالب شرعیہ کی قول قائل سے صاف معلوم ہوتی ہے طعن اور طنز اور پر قول اور فعل آنحضرت ﷺ کے آتی ہے کہ جس وقت خبر شہادت کی آنحضرت کو جبرائیل نے دی ہے تو اُس وقت آنحضرت ﷺ بہت روئے اور بہت مغموم ہوئے اور نہ خوشی کی ہے پس رونا اور مغموم ہونا اور پر حال شہادت جناب حسین رضی اللہ عنہ کے موجب رحمت کا ہے اور سب سنت کا ہے اور خوش ہونا قتل حسین پر بیشک و شبہہ طریقہ خوارج ہے فرمایا رسول ﷺ نے:

اَلْكَأَمُ مِنَ الرَّحْمَةِ وَالصَّرَاحُ مِنَ الشَّيْطَانِ.

یعنی ”جو غم کہ دل سے ہو یا آنکھ سے ہو وہ راحت ہے اور بے تحاشا غل مچانا بشرط

عالم اختیاری کے کار شیطان ہے“

اور رونا اور وفات سید المرسلین خاتم النبیین کے حدیث اُم ایمن سے سنت ہے کہ

وہابی زوجہ مطہرہ آپ بھی روئی ہیں اور ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کو بھی رلا لیا ہے۔

اور دوسری دلیل اُن کی یہ ہے کہ مولوی اسماعیل نے ”صراط مستقیم“ میں لکھا ہے کہ

”اگر اقربائے شما در چنین مصائب مبتلا شده باشند و

کسی آن مصائب مرا پیش شہا بیان کند آن مصائب مرا جان
لمیذ امرند۔“

کہتا ہوں میں کہ مقولہ شہید فرضی کا ساتھ شہید حقیقی کے کچھ مناسبت نہیں رکھتا ہے بلکہ واہیات سے ہے کس واسطے کہ ذکر مصیبت کسی کا ساتھ دلیری اور بہادری اور استقلال اور اجلال اور اظہار ظلم اعدا اور حال کرامت اشما کے کرنا بلاشبہ اُس کو فخر خاندان کا تصور کرتے ہیں اور ناخوش اُس ذکر سے نہیں ہوتے ہیں جیسا قصہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا ملاحظہ کرنا چاہیے باوجودیکہ ذکر زنا کا کرنا موجب کمال اندوہ اور اہانت کا ہے چونکہ خدا تعالیٰ نے طہارت اُن کی فرمائی البتہ موجب عزت ام المومنین رضی اللہ عنہا کا ہوا تمام واعظین اس قصہ کو برملا مشروحاً تفاسیر سے بیان کرتے ہیں اور کوئی مسلمان اُس بیان سے نفرت نہیں کرتا ہے۔ کَمَا وَجَدْنَا مِنْ أَنْفُسِنَا۔

(رسالہ ”تحفہ الصالحین“ کے وہابی مولف کا اپنے امام اسماعیل دہلوی سے اختلاف)

وائے اوپر اُس فہم بعید کے اور شہادت شہید کے، جاننا چاہیے کہ باب استفتاء شہادت میں سائل اور مجیب ذات واحد ہے نہ غیر، علاوہ اس مکر و فریب کے عجیب نے بہ سبب بغض اہل عبا کے صنعت تحریف کو وہ کار فرمایا ہے کہ تحریر و تقریر سے باہر ہے کس واسطے کہ جو عبارت ”صراط مستقیم“ کی کہ فی الجملہ مفید بیان شہادت کے ہے اس کو مثل شیر مادر (ماں کے دودھ کی طرح) ہضم کر گیا ہے شک شہید فرضی ”صراط مستقیم“ میں قائل اس امر کا ہے کہ بیان شہادت فی نفسہ درست ہے مگر در صورت لاحق ہونے عوارض نامشروع کے مقررہ کراہت ہے اور مجیمان شکست نصیب نے ناحق شہید فرضی کو بدنام کیا اور قول کراہت کو بہ حرمت بدل کیا پس نہایت غضب کیا کس واسطے کہ ”صراط مستقیم“ میں بیچ صفحہ ۱۵۸ کے یہ عبارت ہے کہ

ذکر قصہ شہادت است بشرح و بسط عقد مجلس کردہ باین
قصد کہ مردم آن مرا بشنوند تا سفسا نمایند و حسرت ہا فراہم

آمرند گریہ و زامری کنند ہر چند در نظر ظاہری خلیلہ درماں ظاہر
نہیشود اما فی الحقیقہ این ہم مذموم و مکروہ ست انتہی۔

(صراط مستقیم فارسی، باب دوم ہدایت ثانیہ صفحہ ۶۱، مطبوعہ المکتبۃ السلفیہ شیش محل روڈ لاہور)
ہم مسلمان قدیم حیران ہیں کہ شہید فرضی بیان شہادت کو مکروہ کہتا ہے اور مجیمان معتقد شہید کے حرام لکھتے ہیں اس صورت میں یہ نادان چند مصداق اس مثل مشہور کے ہوئے ”کبھی ناؤ بیچ گاڑی کے اور کبھی گاڑی بیچ ناؤ کے۔“

”قولہ: جواب در صورت مرقومہ مراجع در قصہ کربلا
امتناع و حرمت است چنانکہ مصنف ”صواعق محرکہ“ و
مولوی محمد اسماعیل شہید مرحوم افادہ فرمودہ اندو نیز
جناب ولی اللہ محدث دہلوی در قول جمیل ارشاد نمودہ
عبارتہ ہکذا رَوَيْنَا فِي سُنَنِ ابْنِ مَاجَةَ وَغَيْرِهِ اَنَّ الْقَصَصَ
لَمْ تَكُنْ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَحْ“

اقول: کہتا ہوں میں کہ یہ قول بے طول لائق مضحکہ طفلان کے ہے اور ایسی نا فہمی اور بے عقلی پر تمام اہل علم ہنتے ہیں اور آنکہ تعجب سے دیکھتے ہیں۔

(ذکر شہادت کو حرام کہنے والے وہابیوں کی بے وقوفیاں)

(۱) اول جواب یہ ہے کہ مجیمان حرمت کو ترجیح دیتے ہیں باوجودیکہ بیان شہادت کانت ہے چنانچہ بالا گذرا پس فعل مسنون کو حرام کہنا ہمسایہ ابو جہل کا ہونا ہے۔ (۲) دوسرے یہ ہے کہ باوجود جہالت کے ترجیح حرام کو دیتے ہیں اس صورت میں ایسے مجیمان شکست نصیب کی نقد کدال (زمین کھودنے والے نوکدار اوزار) سے کھلوانی چاہیے کس واسطے کہ کوئی سند حرمت شہادت کی ائمہ اربعہ اور مجتہدین سے نہیں لائے۔ (۳) اور تیسرے یہ کہ مجیمان وغیرہ کا قول اور دعویٰ ہر مسئلے میں یہ تھا کہ جو بات کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ اور قرون ثلاثہ سے ثابت ہے وہ درست ہے اور باقی واہیات۔ باوجود دعویٰ سنت کے باب حرمت بیان شہادت حضرت حسین کے کوئی دلیل قرون ثلاثہ سے نہیں لکھی سعدی نے راست فرمایا۔

۴۴ ایں مدعیان دمر طلبش بے خبر اند

یا شاید ان کے مذہب میں عبارت قرون ثلاثہ سے مولوی اسماعیل اور صاحب قول جمیل اور صاحب صواعق ہو غرض کہ یہ عالم صورت جہالت سیرت کو علم سے کیا کار (کام) اور بیان حق سے کیا سروکار۔

(۴) چوتھے یہ ہے کہ دعویٰ حرمت شہادت کا خاص اور دلیل عام ہے وھو قولہ ان القصص لم تکن کس واسطے کہ نہ وقوع ہونا کسی قصص کا بیچ زمانہ رسول ﷺ یا صحابہ کے مستلزم حرمت کا نہیں ہے کیونکہ وہ قصہ جائز ہے کہ مکروہ ہو یا مباح۔ پس یہ دلیل مثبت مدعاے مجیب کی نہ ہوئی علاوہ اس کے نادانوں نے یہ بھی نہ جانا کہ الف لام او پرانے القصص کے جنسی ہے یا استغراقی۔ اگر جنسی ہے تو یہ معنی ہوں گے یعنی جنس قصے کی حرام ہے اور اگر استغراقی ہے تو یہ معنی ہیں کہ ہر فرد قصے کی حرام ہے اور اس جگہ الف لام نہ جنسی ہے نہ استغراقی والا لزوم کذب کا نسبت قصہ یوسف علیہ السلام وغیرہ کے آتا ہے پس لابد عہدی ہوگا پس اس صورت میں مطلوب اہل سنت کا ظاہر ہے یعنی قصہ کا ذبح بیچ اُس زمانے کے نہ تھا بخلاف قصہ شہادت کے کس واسطے کہ وہ قبیل جھوٹ سے نہیں ہے علاوہ نہ جاننے اقسام الف لام کے ان طفلان دہستانی نے یہ بھی نہ دیکھا کہ آخر اس عبارت کے لفظ اللہ مذموم و انتھا محمودہ کا ہے باوجودیکہ یہ عبارت باعتبار اختلاف ضما کے قابل نقل کے نہ تھی کس واسطے کہ مرجع واحد ہے اور ہر دو ضمیریں مختلف ہیں (۵) پانچویں وہ کہ سند لانا مجیب کا واسطے تائید قول حرمت اپنے کے قول مولوی اسماعیل سے عین حماقت ہے کس واسطے کہ مولوی مذکور بہ سبب لاحق ہونے امورنا مشرور کے مقرر کراہت کا ہے نہ حرمت کا۔ کہتا ہوں میں کہ یہ نقل ”صراط مستقیم“ کی دلالت کرتی ہے اوپر کمال نادانی اور پچھدانی مجہان کے۔ کس واسطے کہ قصر جدید وہابیت کا کہ تیس بیستیس برس کا عرصہ ہوا کہ حلوان کا ہن سے مرتفع ہوا تھا مثل سرنمد کے پاسے ڈھا (گر) پڑا۔

(امام الوہابیہ مولوی اسماعیل دہلوی کی تضاد بیانیوں)

حرمت اور حلت متبدل ہوئی یعنی حلال حرام اور حرام حلال ہوا کس واسطے کہ نزدیک مولوی اسماعیل کے فاتحہ اور درود اور عرس اور یوم اور سال اور سنتا اموات کا (مردوں کا سننا) اور

آنا ارواح کا اور ہونا فیض کا ارواح سے اور حاصل ہونا نسبت کا خاندان قادر یہ اور چشتیہ سے اور طریقے ذکر پاس انفاس و مراقبہ وغیرہ کو باوجود بدعت ہونے ان خاندانوں اور اذکار کے بحکم کُلِّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ اور بحکم عدم ثبوت قرون ثلاثہ کے شہید نے ”صراط مستقیم“ میں مثل فرض اور واجب کے لکھا ہے اور کتاب ”ایضاع الحق“ میں انہیں امور کو بدعت ہتھیہ نام رکھا ہے اور یہ صورت صاف اجتماع نقضین کی ہے پس ظاہر اور باہر ہے کہ مصنف ”صراط مستقیم“ کا بصفت بدعت اور کفر کے موصوف اور بیچ سلسلہ اہل تقویٰ اور اہل ولایت کے معدود ہوگا۔

(امام الوہابیہ اسماعیل دہلوی کی تضاد بیانیوں پر اس کے عقیدت مندوں سے زبردست سوال)

اب اہل سنت اس عقدہ مالائیل سے استفتا کرتے ہیں اس امت سے کہ کیا فرماتے ہیں گروہ محدثہ وہابیہ بیچ اس صورت کے کہ اگر سماعت اموات اور فاتحہ اور درود اور آنا ارواح کا اور پڑھنا بیچ آیت اور تعین کرنا یوم اور سال اور سلسلہ قادر یہ وغیرہ کا جائز ہے تو اس سے صاف لازم آتا ہے کفر فرقہ محدثہ وہابیہ کا بحکم ”تقویۃ الایمان“ اور ”ایضاع الحق“ وغیرہ کے۔ اور اگر یہی امور مذکور حرام ہوں تو اس صورت میں بھی کفر فرقہ وہابیہ کا بحکم ”صراط مستقیم“ کے لازم اور ثابت ہے۔ پس اب چاہیے کہ خود منصف ہو کر جواب اس مسئلے کا لکھیں فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَكِنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي كُتِبَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَدْخُلُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَكِنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي كُتِبَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَدْخُلُوا فِيهَا

(وہابیوں کی مستند کتب میں درج تضاد بیانیوں کا بیان)

مگر ناظرین رسالہ ہذا کو چاہیے کہ اول ”صراط مستقیم“ اور ”تقویۃ الایمان“ اور ”ایضاع الحق“ اور ”کلمۃ الحق“ اور ”سراج القلوب“ اور ”مآئۃ المسائل“ اور ”الرحمن“ اور ”راہ سنت“ اور ”تنویر الحق“ اور ”توفیر الحق“ اور ”جواہر منظومہ“ اور ”ہجو خواجہ قطب الدین

بختیار کا کی، قدس سرہ وغیرہ بغور مطالعہ کریں جب معلوم ہوگا کہ کس قدر اس فرقہ محدثہ نے کس کس طرح کے شگوئے ان کتابوں میں کھلائے ہیں اور کیا کیا کارستانیاں اپنی اس میں خرچ کی ہیں اور دعویٰ اتباع سنت اس قوم کا بھی بوجہ وجیہ منکشف ہو جائے۔ (ان کے امام) لکھتے ہیں ہاتھ باندھنا شرک، مورچہ شکر، شامیانہ شرک، کشف دعا بازی، استخارہ حرام، نیو تہ (یعنی شادی میں طلب کرنا) اور مانیان (یعنی شادی کی ایک رسم جس میں دولہا دلہن کو شادی سے کچھ دن پہلے زرد کپڑے پہنا کر گھر میں بٹھا دیتے ہیں) حلال، ایصال ثواب اور عرس ایک کتاب میں حلال، دوسری کتاب میں حرام۔ اور تصور شیخ کا بیچ ”قول جمیل“ کے جائز اور طواف قبر بیچ کتاب ”انتباہ“ کے روا (درست) اور ”مآۃ المسائل“ میں حرام۔ (مآۃ مسائل ترجمہ بنام امداد السائل صفحہ ۷۷ مطبوعہ الرحیم اکیڈمی اے/ے، اعظم گریاقت آباد، کراچی) اور ”صراط مستقیم“ کے صفحہ تیسویں میں اس بیچ پر ہے:

”چوں امواج جذب و کشف مرحمانی نفس کاملہ ابی طالب

مرا اور قعر لہج بحار احديث فرو میکشد زمزمہ انا الحق و

لَیْسَ فِیْ جُبَّتِیْ سِوَاللّٰہِ اِذَا سِرَ میرند“

اور بعد دو چار سطر کے یہ لکھتے ہیں:

”زنبہار بریں معاملہ تعجب نہائی“

اس مقولے سے معلوم اور مفہوم ہوتا ہے کہ مصنف ”صراط مستقیم“ نے شاید کہ یہ مسئلہ مذکور عالم رویا میں یعنی خواب میں آنحضرت ﷺ سے یا اصحاب سے یا تابعین سے بگوش ہوش سنا ہوگا ورنہ معاملہ نہ صحاح ستہ میں نہ غیر صحاح میں ہے اور اسی کتاب میں بیچ صفحہ ۱۳۷ کے یہ عبارت ہے:

”اگر کسی اتباع پیغمبر ﷺ منظور داشتہ در شب برأت در

مقبرہ مجمع صلحا نموده ادعیہ وافرہ کند او مرا بمخالفت

پیغمبر ﷺ ملام کردن نمیرسد“ اور یہاں تک کہا ”جماعت

نفل مکروہ نیست و اگر تداعی باشد مکروہ است و خواندن

سورہ بقید مروز جمعہ و زیارت قبر والدین دایم شدہ..... پس ہر عبادت کہ از مسلمان ادا شود و ثواب آن بروح کسی از گذشتگان برساند و طریق رسانیدن آن دعائے خیر بجناب الہیست الخ..... پس در خوبی این امر از امور مرسومہ فاتحہ و اعراس و نذر و نیاز اصوات شک و شبہہ نیست۔“

(صراط مستقیم فارسی صفحہ ۵۵ مطبوعہ المکتبۃ السلفیہ شیش محل روڈ لاہور) اور بیچ صفحہ ۱۶۶ کے ”صراط مستقیم“ میں لکھا ہے:

”عبارتہ ہکذا نہ پندارند کہ نفع رسانیدن باصوات باطعام و فاتحہ خوانی خوب نیست چہ این معنی بہتر و افضل۔“ یہاں تک کہا:

”موقوف بر طعام نگزارم اگر میسر باشد بہتر است والا صرف

ثواب سورہ فاتحہ و اخلاص بہترین ثوابہا ست“

اور بیچ صفحہ ۲۷۵ کے یہ لکھا ہے:

”اول طالب مرا باید کہ با وضو دو زانو بطور نما بتشیند و فاتحہ

بنام اکابر این طریقہ۔ یعنی ”حضرت خواجہ معین الدین

چشتی سنجری و حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی

وغیرہما خواند۔“ التہی

اور بیچ ”مآۃ المسائل“ تصنیف حاجی محمد اسحاق کے یہ لکھا ہے کہ ”فاتحہ مرسومہ

اصلی ندارد“

(مآۃ مسائل اردو ترجمہ بنام امداد السائل صفحہ ۸۷، مطبوعہ الرحیم اکیڈمی اے/ے، اعظم گریاقت آباد، کراچی)

اور بیچ ”تفسیر عزیزی“ نانا صاحب مولوی اسحاق کے یہ ہے:

”و اثار این عالم از صدقات و فاتحہ و تلاوت قرآن چوں درماں

بقعہ کہ مدفن اوست واقع شود بسہولت نافع میشود۔“

اور مولوی ولی اللہ والد ماجد میاں شاہ عبدالعزیز اور جد ماجد مولوی اسماعیل کے بیچ عرسوں مشائخ کے یوں فرماتے ہیں:

”حفظ اعراس مشائخ و مواظبت زیارت قبور ایشاں والزام فاتحہ و صدقہ دادن“ الخ

جناب بانی دین در آفاق مولوی محمد اسحاق بیچ ”مائۃ المسائل“ کے رد شہید مرموم کا اس طرح فرماتے ہیں:

”مقرر کردن يوم عرس ثبوت آن از حضرت ﷺ و خلفائے راشدین و ائمہ اربعہ نرسیدہ۔“

اب ہم لوگ سنی پیرو علمائے سلف (علمائے سلف کی پیروی کرنے والے ان) کے ایسے کلاموں متناقض (متضاد تحریروں) سے کمال حیران اور متحیر ہیں اور کمال تفکر میں مبتلا ہیں کہ آیا شہید کو جھوٹا جانیں یا تکذیب مہاجر کی کریں یا ابطال مولوی شاہ عبدالعزیز اور مولوی ولی اللہ کا کریں آخر کار ہدایت الہی رہنما ہوئی اس بات پر کہ تکذیب مولوی ولی اللہ کی محال ہے کہ وہ اہل سنت سے ہیں اور متبع علما اور فضلا اور اولیائے سلف کے ہیں اور میاں صاحب نے ”تفسیر عزیزی“ میں زبان سے اور کتاب سے اور مولوی ولی اللہ صاحب نے بیچ ”انتباہ“ اور ”انفاس العارفین“ کے ان دو صاحبوں و تائبہ مذہب کو عاق کیا اور رد کیا ہے۔

(فاتحہ اور عرس کا جواز کتب فقہ سے)

اب جواز فاتحہ اور درود اور عرس اور دعا کا کلام فقہاء سے سنو اور دریافت کرو (۱) کہ بیچ ”خزانۃ الروایات“ کے کہ مشہور تر کتابوں میں ہے اور ہر چھوٹے بڑے کو بہم پہنچ سکتی ہے عبارت اُس کی یہ ہے:

اما چون مسلمی بگورستان بگذرد اہل گورستان منتظر

میباشند بخواندن فاتحہ و درود الخ۔

(۲) اور بیچ ”خلاصۃ الفقہ“ کے ہے کہ

”یوم عرس پیغمبر ﷺ کے خلیفہ اول صد شتر بروح پر فتوح ﷺ ہدیہ داد و پنج قرص نان ابوہریرہ فاتحہ کردہ“ انتہی۔

(۳) اور ”شرح عقائد“:

وَفِي دُعَاءِ الْأَحْيَاءِ لِلْأَمْوَاتِ وَ صدقتهم ای صدقۃ الاحیاء عنہم ای عن الاموات نفع لہم ای للاموات۔

(۴) اور کتاب ”یعنی شرح ہدایہ“:

وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى هَذَا أَنَّ الْمُسْلِمِينَ يَجْتَمِعُونَ كُلَّ عَصْرٍ وَ زَمَانٍ وَ يَقْرُونَ الْقُرْآنَ وَ يَهْدُونَ ثَوَابَهُ لِمَوْتَاهُمْ وَ لَا يُنْكِرُونَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَكَانَ إِجْمَاعًا عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ۔

(نواب قطب الدین دہلوی کا اپنے استاد شاہ اسحق دہلوی سے ٹکراؤ)

اور ”اربعین“ میں مولوی محمد اسحق نے ہیأت مجموعی کو یعنی جمع ہونے قرأ اور کھاؤ کو مکروہ لکھا ہے۔ (مسائل الاربعین ترجمہ بنام خصال مسلمین صفحہ ۱۲۳، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم تعلیم القرآن مدینہ مارکیٹ راجہ بازار روپنڈی) اور قطب وہابیہ نے باوجود وادعائے خلافت مصنف ”مائۃ المسائل“ کے بیچ صفحہ ۶۸ ”تحفۃ الزوجین“ مطبوعہ مطبع عبدالرحمان میں خلاف اور اُستاد اپنے کے برعکس لکھا ہے اور قائل جواز فاتحہ اور درود کا ہے اور یہ عبارت لکھی ہے ”فاتحہ درود ایسی جا پڑھنی چاہیے کہ پاک ہو نجاست ظاہری اور باطنی سے“ انتہی۔

(تحفۃ الزوجین صفحہ ۴۹، مطبوعہ مطبع نشی نول کشور لکھنؤ ۱۲۸۵ ہجری بمطابق ۱۸۷۲ عیسوی)

سبحان اللہ فاتحہ اور درود اور اجتماع کرنا قبر پر نزدیک مولوی اسماعیل کے جائز ہے اور نزدیک ایک مہاجر کے غیر جائز اور نزدیک نائب اور خلیفہ مہاجر کے جائز خدا جانے اس فریق نے کیا زرگری باہم قرار دی ہے عجیب یہ ہے بدعت آپ نکالیں اور بدنام سنیوں کو کریں۔

(قبر پر قرآن خوانی کا ملا علی قاری سے ثبوت)

اور ملا علی قاری ”شرح مشکوٰۃ“ میں فرماتے ہیں:

وَ كَذًا فِي شَرْحِ الصُّدُورِ أَخْرَجَ الْخَلَّالُ عَنْ سُفْيَانَ قَالَ
كَانَ الْأَنْصَارُ إِذَا مَاتَ لَهُمُ الْمَيِّتُ اخْتَلَفُوا إِلَى قَبْرِهِ وَ
يَقْرُونَ الْقُرْآنَ.

ترجمہ اس حدیث کا یہ ہے کہ ”بیچ کتاب شرح الصدور کے خلال نے سفیان سے
یوں روایت کی ہے کہ جب کوئی مرجاتا تھا تو انصار کا وہ اوپر میت اپنی کے آمد و رفت
کرتے تھے اور قرآن خوانی کرتے۔“
اس حدیث سے حکم ہیات مجموعی اور ختم قرآن کا اظہار من الشمس ہے۔

(علماء کا اجماع ہے کہ دعا سے میت کو فائدہ ہوتا ہے)

اور بیچ ”اذکار“ کے امام نووی نے کہا ہے:

أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ أَنَّ الدُّعَاءَ لِلْأَمْوَاتِ يَنْفَعُهُمْ.

اور ”بیچ مشکوٰۃ“ کے ہے:

اتَّبِعُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّهُ مَنْ شَدَّ شُدَّ فِي النَّارِ قَالَ اللَّهُ
تَعَالَى: وَاسْتَغْفِرُ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:
الَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا
الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ.

اب صاف صاف ظاہر ہوا کہ جمیع وہابیان مخالف قرآن و حدیث اور اجماع کے
ہیں۔ پس اس صورت میں اہل سنت کو اس قوم سے اجتناب لازم بلکہ الزم ہے اور احتراز
ان نان طلبان سے مسلمانوں پر فرض ہے کس واسطے کہ یہ فرقہ وہابیہ حلال کو حرام اور حرام کو
حلال قرار دیتے ہیں اور خلاف اجماع کے کرتے ہیں اب امید خداے تعالیٰ سے قوی ہے
کہ بعد دریافت اور تحقیق کرنے اس مسئلے کے کوئی اہل اسلام پیرو علمائے سلف کا اوپر قول
ان نامرادوں کے اور اوپر کلام ان بد اعتقادوں کے اعتماد نہ کرے گا۔

ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ.

(سید احمد بریلوی کا اللہ تعالیٰ سے براہ راست ہم کلام ہونا: نعوذ باللہ)

اور ”صراط مستقیم“ میں عجائب اور غرائب اُس قدر لکھا ہے کہ بیان اُس کا تحریر قلم
سے باہر ہے اور اس ہدیانات کے لکھنے کو دل راغب نہیں ہوتا ہے مگر لاچار واسطے ناظرین
رہا ہذا کے ایک لطیفہ ”صراط مستقیم“ کا اس رسالے میں درج ہوتا ہے، وہ یہ ہے کہ مولوی
الغیل شہید فرضی ”صراط مستقیم“ میں یوں ”فرماتے“ ہیں کہ

مروڑے حضرت حق جل و علا دست مراست ایشاں مرا (یعنی
دست مراست سید احمد صاحب) مرا بدست قدرت خاص
خود گرفته و چیزے مرا از امور قدسیہ کہ بس رفیع و بدیع
بود پیش مروئے حضرت ایشاں کردہ فرمود کہ ترا این چنین
داده ام و چیز ہائے دیگر خواہم داد تا آنکہ شخصے بجانب
حضرت استدعائے بیعت نمود حضرت دران ایام علی العموم
اخذ بیعت نمیکردند بناءً علیہ ملتئم آں شخص مراہم
قبول فرمودند آں شخص بیش از بیش الحاح کردہ کہ
حضرت ایشاں بآن شخص فرمودند کہ یک دو روز توقف باید
کرد بعد ازاں ہر چہ مناسب وقت خواہد شد ہماں بعمل
خواہد آمد باز حضرت ایشاں بنا بر استفسار استیذان
بجناب حضرت حق متوجہ شدند و عرض نمودند کہ بندہ از
بندگان تو استدعا میکند کہ بیعت بمن نمایند و تو دست مرا
گرفته و ہر کہ دریں عالم دست کسی مرا میگیرد پاس
دستگیری ہمیشہ میکند و اوصاف ترا باخلاق مخلوقات
هیچ نسبتے نیست پس دران چہ منظور ست ازاں طرف
حکم شد کہ ہر کہ بر دست تو بیعت خواہد کرد دگوں گولکو

لکھا باشند هر يك مرا كفايت خواهم كرد القصه امثال اين وقائع و اشباه اين معاملات صدها درپيش آمد“ انتہی

(صراط مستقیم فارسی صفحہ ۱۶۴ و ۱۶۵ مطبوعہ المکتبۃ السلفیہ شیش محل روڈ، لاہور)

(ترجمہ: ”ایک دن حضرت حق جل و علیٰ نے آپ کا داہنا ہاتھ خاص اپنے دست قدرت میں پکڑ لیا اور کوئی چیز امور قدسیہ سے جو کہ نہایت رفیع اور بدیع تھی آپ کے سامنے کر کے فرمایا کہ ہم نے تجھے ایسی چیز عنایت کی ہے اور اور چیزیں بھی عطا کریں گے تا آنکہ ایک شخص نے آپ کے پاس حاضر ہو کر بیعت کی درخواست کی اور چونکہ آپ ان ایام میں علی العموم بیعت نہیں لیا کرتے تھے اس لیے اس شخص کی درخواست کو قبول نہ فرمایا جب اس شخص نے نہایت الحاح اور اصرار کیا تو آپ نے اس سے فرمایا کہ ایک دو روز توقف کرنا چاہیے بعد ازاں جو کچھ مناسب وقت ہوگا، اس پر عمل کیا جائے گا پھر آپ اجازت اور استفسار کے لیے جناب حق میں متوجہ ہوئے اور عرض کیا کہ بندگان درگاہ سے ایک بندہ اس امر کی درخواست کرتا ہے کہ مجھ سے بیعت کرے اور آپ نے میرا ہاتھ پکڑا ہوا ہے اور اس جہان میں جو کوئی کسی کا ہاتھ پکڑتا ہے ہمیشہ دستگیری کی پاس کرتا ہے اور حضرت حق کے اوصاف کو اخلاق مخلوقات کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں۔ پس اس معاملہ میں کیا منظور ہے اس طرف سے حکم ہوا کہ جو شخص تیرے ہاتھ پر بیعت کرے گا اگرچہ وہ لکھو کھا ہی کیوں نہ ہو ہم ہر ایک کو کفایت کریں گے القصہ اس قسم کے وقائع اور ایسے معاملات سینکڑوں پیش آئے۔“

(صراط مستقیم مترجم صفحہ ۲۲۱، ۲۲۲ مطبوعہ ادارہ نشریات اسلام اردو بازار کراچی)

یہ عبارت فارسی ”صراط مستقیم“ کی ہم نے نقل کی ہے واسطے ایک نکتہ لطیف کے، وہ یہ نکتہ ہے کہ مولوی اسماعیل نے اپنے پیر کو فضیلت اور ترجیح اور پر آنحضرت ﷺ کے دی ہے

کس واسطے کہ آنحضرت ﷺ کو تمام عمر میں نسبت ہمکلامی کی خدا سے بیچ شب معراج کے میر آئی اور بیچ رویت آنحضرت ﷺ کے اختلاف صحابہ کا ہے بخلاف میر صاحب پیر شہید فرضی مذکور کے بشہادت شہید کے یہ معاملات صدها درپیش آئے۔ زہے نصیب مولوی اسماعیل کے کہ پیر ایسا ملا کہ چند درجہ نبی پر فوق رکھتا ہے۔

فَلَا تُنْكِرُوا وَلَا تَسْأَلُوا يَا أَهْلَ الْبَاطِلِ هَذَا الْفَضْلَ مِنَ الشَّهِيدِ.

اور میر صاحب کو علاوہ خاندان مجددیہ اور غوثیہ اور نقشبندیہ اور چشتیہ کے خاندان محمدیہ بھی عطا ہوا لہذا خلفا میر صاحب کے وقت بیعت کے فرماتے ہیں کہ ”ہم نے تجھ کو مرید کیا خاندان محمدیہ مجددیہ اور غوثیہ وغیرہ کے۔“ اتنے کمالات مجتمع ہونا یہ بھی ادنیٰ خاصہ کمالات نبوت سے ہے۔

(مولوی اسماعیل دہلوی کا اپنے پیر کے متعلق بدترین غلو)

اور یہ بھی ”صراط مستقیم“ میں ہے:

”عنایت رحمانی و تربیت یزدانی بلا واسطہ احدے متکفل حال ایشان شد“ انتہی۔

(صراط مستقیم فارسی صفحہ ۱۶۴ مطبوعہ المکتبۃ السلفیہ شیش محل روڈ، لاہور)

(ترجمہ: ”عنایات رحمانی اور تربیت ربانی بلا واسطہ آپ کے حال کو متکفل (کفایت کرنے والی) ہوئی۔“)

(صراط مستقیم مترجم صفحہ ۲۲۱ مطبوعہ ادارہ نشریات اسلام اردو بازار کراچی)

اس عبارت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ نام اس خاندان کا خدائیہ ہووے۔ نہ محمدیہ۔ کس واسطے کہ یہ خاندان بلا واسطہ غیر کے میر صاحب کو عطا ہوا نہ توسط پیغمبر ﷺ کے پس اس صورت میں غلطی مصنف کی معلوم ہوتی ہے۔ ورنہ نام خدائیہ رکھتے نہ محمدیہ۔ قوله اَمَّا الْاَلْفَاتُ الَّتِي تَعْتَرِي الْوُعَاظَ فِي زَمَانِنَا۔

(وہابیوں کی ایک اور تحریف)

کہتا ہوں میں مجیمان مذکور نے وہ طرفہ تحریف اس عبارت میں کی ہے کہ روگئے بدن پر کھڑے ہوتے ہیں اور روافض ایسی تحریف سے حذر کرتے (پناہ مانگتے) ہیں کس واسطے کہ عبارت قول جمیل کی بعد انہ مذموم انہا محمودہ کے یہ ہے۔ فالقصص ان یذکر الحکایۃ النادر و یبالغ فی فضائل الاعمال وغیرہما بما لیس بحق۔ خلاصہ معنی اس عبارت کے یہ ہیں کہ ”جو قصے مذمومہ اور مقبوحہ ہوں اور وہ قصے کہ اصلاً سچ نہ ہوں“ یہ حضرات منکرین اس عبارت ”قول الجمیل“ کو مثل شیر مادر کے غٹ غٹ کر کے پی گئے اور ہضم بھی کر گئے اور عبارت اما الآفات کی بعد دو تین ورق کے آتی ہے اُس عبارت کو واسطے ثبوت دعویٰ اپنے کے بے محل چپکایا اگر حق ملحوظ ہوتا تو یہ اشارہ کرتے۔ اِلٰی اَنْ قَالَ۔ اور لفظ اما کا کہ بیچ عبارت اما الآفات کے ہے درست نہیں بنتا ہے مگر جس وقت کہ اول حقیقت مذمومات کی معلوم ہوئے کس واسطے کہ لفظ اما کا واسطے تفصیل مآ اجملة کے ہے اور غرض تحریف سے ان مجبوں بے تمیزوں کی یہ ہے کہ حق باطل اور راست عاقل ہوئے اور فرقہ مسلمانوں میں پڑے۔

قوله فمنها عدم تميزهم بين الموضوعات وغیرها بل غالب كلامهم الموضوعات المحرفات و ذکرهم الصلوات والدعوات التي عدھا المحدثون من الموضوعات و منها قصصهم كبر بلا والوفات۔

کہتا ہوں میں ذکر کرنا قول صاحب جمیل اور اما لآفات کا لُحْجِ حق منکروں کے سم قاتل اور زیر ہلا بل ہے۔ بہت وجہوں سے اول: یہ کہ ثبوت حرمت شہادت کا کچھ اس عبارت سے علاقہ نہیں رکھتا ہے کس واسطے کہ مولوی شاہ عبدالعزیز اور مولوی رشید الدین خان مرحوم اور مرزا حسن علی اور مولوی کاظم وغیرہ امتیاز موضوعات کی زیادہ از حد رکھتے تھے بلکہ باب موضوعات میں ان علما کو ادراک کامل حاصل تھے چنانچہ منکرین بھی اس بات پر قائل ہیں۔

(حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی کا ہر سال محرم میں ذکر شہادت حضرت

حسین رضی اللہ عنہ کی مجلس منعقد کرنا)

اور دوسری دلیل یہ ہے کہ فرض کیا ہم نے کہ بیان شہادت میں آفت و حرمت ساوی ہوئے تو مولانا شاہ عبدالعزیز نے حکم صاحب ”قول جمیل“ کا صاف رد کیا ہے کس واسطے کہ محرم میں بیان شہادت کا فرمایا کرتے تھے چنانچہ عبارت خط مولانا سے کہ بنام علی محمد خان صاحب رئیس مراد آباد کے لکھا تھا اُس سے صاف بیان شہادت کا کہلا ہوا ہے عبارتہ ہکذا اور ”تسام سال دو مجلس در خانہ فقیر منعقد میشود مجلس ذکر وفات شریف و مجلس ذکر شہادت“ الخ (ترجمہ: ”سال میں دو مجلس فقیر کے مکان میں منعقد ہوا کرتی ہیں مجلس ذکر وفات شریف اور مجلس شہادت حسین“)

(فتاویٰ عزیزی اردو مترجم صفحہ ۱۹۹ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی)

(وہابیوں کو چاہیے کہ شاہ ولی اللہ کے حکم کے موافق قبروں کا طواف بھی کیا کریں)

اور تیسری وجہ یہ ہے کہ مولوی ولی اللہ صاحب طواف قبر کا جائز فرماتے ہیں۔ اب چاہیے کہ تمام وہابی ہر روز طواف قبور پدر و مادر اپنے کا کیا کریں کہ حکم اُن کے مجتہد کا ہے اور یقین ہے کہ منکرین تاریکی شب مین مثل شب روان^(۸) کے خفیہ طواف قبور کا عمل میں لاتے ہیں کس واسطے کہ یہ فرمان اُن کے پیر کے پیر کا ہے اور مولوی ولی اللہ صاحب بیچ ”انتباہ“ کے بیچ کشف احوال قبور کے یوں فرماتے ہیں:

عبارتہ ہکذا ”چوں بقبرہ دس آید دو گائے بروح آن بزم گوار ادا کند اگر سورۃ فتح یاد باشد دس اول رکعت بخواند و دس دوم اخلاص و الا نہ دس ہر دو رکعت پنج پنج بامر اخلاص بخواند بعدہ قبلہ مرا پشت دادہ بشیند و یکبار

(۸) ”شب رو“ چور کو کہتے ہیں جو راتوں کو چوری کرتے ہیں ۱۲۰ منہ

آیۃ الکرسی و بعضے سورت ہا کہ در وقت زیارت میخوانند چنانچہ سورۃ مُلک و غیر ذلك بعدہ قل گوید پس از فاتحہ یازدہ بار سورۃ اخلاص بہ خواند و ختم کند و تکبیر بہ خواند و آغاز از مراست بکند بعدہ ہفت کرت طواف کند و درہاں تکبیر بخواند و آغاز از مراست بعدہ طرف پایاں مرخصاں نہد و بیاید مروے میت بنشیند و بگوید یا رب بست و یکبار بعدہ اول طرف آسمان بگوید یا مروح در دل ضرب کند یا مروح الروح مادام کہ انشراح یا بداین ذکر بکند انشاء اللہ تعالیٰ کشف قبور و کشف امرواح حاصل آید۔

(انتباہ فی سلاسل اولیاء فارسی اردو صفحہ ۱۱۳، ۱۱۴ مطبوعہ ادارہ غیاء السنۃ جامع مسجد شاہ سلطان کالونی ریلوے روڈ ملتان) اور مولوی ولی اللہ صاحب یہ بھی فرماتے ہیں کہ ”ظہور وجود بنی کا بعد سید المرسلین کے نہیں ہے۔“ پس اب فرقہ محدثہ و بابیہ پر لازم اور فرض ہے کہ اتباع اور اقتداء اپنے پیروں کی کریں اور طواف قبر کا اور فاتحہ کرنا اور درود اور حفظ عرسوں مشائخ کا درست جانیں اور خلق کو گمراہ نہ کریں اور اقرار اس کا بھی کریں کہ کوئی نبی بعد حضرت کے نہیں ہے اور بموجب قول صاحب ”صراط مستقیم“ کے وابتغوا الوسیلۃ الی المرشد اول یہ مریدان اتباع واداب پر مکی کریں بعد اختیار اور قبول کرنے ان جمیع مسائل کے انکار اور حرمت شہادت حضرت حسین کا فرمادیں تا کہ مثل مشہور ”خود مرا نصیحت و دیگرے مرا نصیحت“ کے نہ ہوں اور الٹی گزگانہ بہائیں۔

قولہ: ”آفات پر آفات از امر تکاب امور منہی عنہا مانند نوحہ و شیون و ماتم و شوم و گرید۔“

اقول: کہتا ہوں میں کہ بیچ اس عبارت کے تحریف در تحریف فرقہ محدثہ سے واقع ہوئی ہے کہ کس واسطے کہ ہم سنیوں کا یہ طریقہ نہیں ہے چنانچہ تصریح اور تشریح اس کی مذکور بالا ہو چکی ہے ہاں اگر یہ باعث رقیق القلبی کا ہے البتہ اہل تسنن سے ظہور میں آتا ہے یہ سب

اتباع سنت کے۔ کس واسطے کہ پیغمبر ﷺ وقت بیان شہادت کے روئے ہیں پس جو گروہ امر سنت کو خرافات جانے بے شک وہ جماعت پر حماقت، نافر جام اور ناسرا انجام ہے۔

(حضرت امام حسین کی شہادت پر رونے کا احادیث سے ثبوت)

اب دلائل رونے کے اوپر شہادت حسین رضی اللہ عنہ سے مندرجہ رسالہ ہذا ہوتے ہیں:

اول حدیث:

اخرج البيهقي عن علي بن مسهر قال حدثني جدتي قَالَتْ كُنْتُ ايام قُتِلَ الحسين جارية شابة فكانت السماء اياماً تبكي.

(ترجمہ) ”روایت کی بیہقی نے علی بن مسہر سے، کہا ابن مسہر نے حدیث کی مجھ کو میری دادی نے کہا تھی میں وقت شہادت حسین کے جوان لڑکی۔ پھر آسمان چند روز اُن پر رو یا تھا۔“

حدیث دوم:

اخرج ابو نعیم فی دلائل عن ام سلمة قالت الجن تبکی علی الحسين و تنوح علیہ.

دوسری حدیث کا ترجمہ: ”روایت ہے حضرت ام سلمہ بی بی سرور کائنات رضی اللہ عنہا سے کہا روئے جن حضرت حسین رضی اللہ عنہ پر۔“

(حضرت ابراہیم کی وفات پر حضور ﷺ کا آنسو بہانا)

اور حدیث ”مشکوٰۃ“ کی:

عن انس قال دخلنا علیہ بعد ذلك و ابراهيم یجود بنفسه فجعلت علینا رسول الله ﷺ تذرفان قال عبدالرحمن بن عوف و انت یا رسول الله فقال یا ابن عوف انها رحمة ثم

اتبعها فقال ان العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول الا ما يرضى ربنا و انا بفراقك يا ابراهيم محزونون ثم قال انه مهما كان من العين و من القلب فمن الله عزوجل و من الرحمة وما كان من اليد و من اللسان فمن الشيطان.

ترجمہ حدیث تیسری کا: ”مشکوٰۃ میں روایت ہے انس سے، کہا داخل ہوئے ہم پاس رسول ﷺ کے، بعد اس کے اور ابراہیم جان کندن میں تھے پھر روئیں دونوں آنکھیں رسول ﷺ کی شدت، پھر پوچھا عبدالرحمن بن عوف نے آپ روتے ہیں اے رسول اللہ۔ فرمایا اے ابن عوف رونا رحمت ہے پھر اور روئے پھر فرمایا تحقیق آنکھیں روتی ہیں اور دل بے قرار ہوتا ہے لیکن نہ کہیں گے ہم جس سے حق تعالیٰ راضی نہ ہو اور ہم اے ابراہیم تیری جدائی سے البتہ غمگین ہوئے پھر فرمایا رونا آنکھوں سے اور غم کرنا دل سے یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے اور وہ غم کہ ہاتھ اور زبان سے ہو وہ جانب شیطان سے ہے۔“

(اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کے موقع پر حضور ﷺ کا آنسو بہانا)

و عن ابی ہریرۃ قال زار النبی ﷺ قبر امہ فبکی و ابکی من حوله.

ترجمہ حدیث چوتھی کا: ”روایت ہے ابی ہریرہ سے کہا زیارت کی پیغمبر خدا نے اپنی والدہ کی قبر کی۔ پھر آپ بھی روئے اور بہتوں کو رولایا۔“

اب حق تعالیٰ سے امید قوی ہے کہ من بعد کوئی شخص نسبت حرمت کی اوپر رونے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے نہ کرے گا کس واسطے کہ رونا احادیث سے ثابت ہو چکا۔ مخالف احادیث کا برابر فرعون کے ہے۔ بلکہ زیادہ اُس سے اور داخل زمرہ اہل سب پیغمبر ﷺ کے ہوگا۔ پس جس صورت میں گریہ اور خون پیغمبر ﷺ اور ام سلمہ وغیرہ کا بلاشبہ حدیث سے

ثابت ہوا۔ اب یقین خدا سے ہے کہ من بعد کوئی مسلمانوں سے یہ کلمہ نہ کہے گا کہ شہید ہونا حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا موجب گریہ اور غم کا نہیں ہے اور جو کوئی باوجود اس سند کے پھر بے حیائی سے یہ کہے کہ قتل حسین رضی اللہ عنہ کا موجب خوشی کا ہے نہ باعث غم کا، تو اس صورت میں قائل خوشی کو مصداق مصرع ہذا کا جائیں۔

مخالف نبی کا ہے دشمن خدا کا

قوله: ”ازیں سبب بیان این قصہ باوجود فرط محبت باہل

بیت ثبوت دمر قرون ثلاثہ نبود“ الخ۔

اقول: کہتا ہوں میں یہ قول منکرین شہادت کا بہت پوچ اور واپسی ہے کس واسطے کہ اگر مراد ان منکرین کی اس عبارت سے یہ ہے کہ بیان حال شہادت کا قرون ثلاثہ میں مطلق نہ تھا تو یہ محض پر غلط ہے اس دلیل سے کہ جو بیان شہادت کا قرون ثلاثہ میں نہیں تھا تو یہ بیان شہادت کا ہم تک کیونکر پہنچا اور صاحب ”مواہب“ اور شیخ عبدالحق اور مولانا شاہ عبدالعزیز وغیرہ نے کہاں سے اپنی کتابوں میں لکھا؟ اور اگر اس عبارت سے یہ معنی مذکورہ بالا مراد نہیں ہے بلکہ یہ مراد ہے کہ کسی نے خاص روز عاشورہ کو بیان نہیں کیا جواب اس کا یہ ہے کہ یہ امر اجتہادی تمہارا مستلزم حرمت بیان شہادت کا نہیں ہوتا ہے والا اس دلیل سے لازم آئے حرمت تعین مذہب ائمہ اربعہ اور حرمت دہ دردہ حوض کی اور لازم آئے حرمت ”خاندان محمدیہ اور مجددیہ“ کی۔ اور حرام ہونا نماز کا عقب امام نوکر کے اور لازم آئے حرمت بنائے مسجد سہ رُجہ اور دو مینار اور مُصلّاے سنگ مرمری کی اور لازم آئے حرمت ”ہدایہ“ اور حرمت تصنیف کتب احادیث کی۔ اور لازم آئے حرمت بنائے مکتبہ اور حرمت اسم خدا کی کہ لفظ فارسی کا ہے بلکہ حرام کہنا اس کلمے کا شہادت حرام ہے ”قول غزالی“ اور ”صراط مستقیم“ سے کیا اچھی حرمت تعین کی اپنی عقل ناقص سے نکالی کہ دین کو بر باد کیا۔

قوله: نقلا قال الشيخ شهاب الدين ابن حجر التميمي

المكي في الصواعق المحرقة اعلم ان اُصيب به الحسين

رضي الله عنه في عاشورا انما هو هو الشهادة الدالة عن

مزید خطرة و رفعة درجته عند ربہ والحقاقہ بدرجات
اہل بیت الطاہرین فمن ذکر ذلك اليوم مصائبہ لا ینبغی
ان لا یشغل الا بالاسترجاع.

(ترجمہ) ”کہا صواعق محرقہ میں جان تو وہ مصائب کہ پہنچیں حضرت حسین رضی اللہ
کو عاشورہ کے دن وہ دلالت کرتی ہیں اوپر مرتبے اور درجے اُن کے
کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے۔ پھر جو کوئی اُن کا قصہ شہادت کا بیان کرے
رونا پینا نہ کرے ہاں اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ پڑھے۔“

(امام ابن حجر کے قول سے محفل ذکر شہادت حضرت حسین رضی اللہ عنہ منعقد
کرنے کا ثبوت)

اقول: کہتا ہوں میں کہ کیا حماقت منکرین کی ہے کہ دلیل حرمت شہادت کی وہ
لائے جو مفید اہل تسنن کے ہے اور نہیں جانتے کہ اس دلیل سے یہ مثل اس پر راست آئے
کہ جب گیدڑ کی شامت آئے طرف شہر کے بھاگے۔ کس واسطے کہ صاحب صواعق بہ آواز
بلند بیچ حق ان بے ہوشاں کے فرماتا ہے کہ اگر کوئی اہل سنت ذکر شہادت روز عاشورہ کو
بیان کرے البتہ بیچ اُس روز اور اُس وقت کے ساتھ ذکر اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ کے
مشغول ہو جیسے کہ ہم اہل سنت بعد بیان شہادت اِنَّا لِلّٰہِ پڑھتے ہیں اور ایصال ثواب شیرینی
وغیرہ مع کلمہ درود اور فاتحہ کرتے ہیں۔ نہ مثل وہابیوں اور خارجیوں کے خوشحالی اور شادی
کرتے ہیں پس قول صاحب ”صواعق“ بیچ حق ہمارے کے راست اور درست ہے نہ بیچ
حق منکرین کے سبحان اللہ بازار جاہلوں کا کس قدر گرم ہے العظمتہ للہ اور ذکر اولیا
اور تعریف اور توصیف علمائے حق سے نہایت حسد کرتے ہیں اور ہجو انہوں کی چھپواتے ہیں
اور اپنی محفلوں میں پڑھواتے ہیں اور جاہلوں کو اولیا کی طرف سے ورغلاتے ہیں چنانچہ
ازاں جملہ ایک ہجو حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمہ اللہ کی اور ایک ہجو مولوی
رشید الدین خان کی اور ایک ہجو اس فقیر کی ہے جاننا چاہیے کہ وہابی جو ذکر شہادت اور مولود

اور فاتحہ درود اور تعین یوم وغیرہ کو حرام کہتے ہیں غرض اُن کی اُس کہنے سے یہ ہے کہ جمع
اہل سلف اور خلف خواہ غوث، خواہ قطب، خواہ علما ان سب کو بدعتی جانیں اور نام اولیا سے
مثل ہمارے نام کے بیزار ہیں۔

(وہابی دعویٰ اتباع سنت کا کرتے ہیں لیکن صاحب سنت کے ذکر میلاد کے
منکر ہیں)

خاصہ اس فرقہ محدثہ کا یہ ہے کہ در پردہ سنت ذکر ریاضت اور عبادت اولیا سے
اُس قدر تنفر کرتے ہیں کہ تحریر سے باہر ہے اولیا تو کجا خاص ذکر پیغمبر ﷺ کو مکروہ جانتے ہیں
پھر دعویٰ اتباع سنت کا کرتے ہیں کوئی اہل فہم وقت ادعائے سنت کے اس گروہ محدثہ سے
نہیں کہتا کہ دعویٰ اتباع سنت کا کرتے ہو اور ذکر صاحب سنت کو مکروہ کہتے جاتے ہو اور
شفاعت سے منکر ہو اور ایصال ثواب کو بدعت فرماتے ہو، کھانا فاتحہ کا نکل جاتے ہو تمہیں
شرم نہیں آتی۔ سبحان اللہ قول کچھ، فعل کچھ، غرض کہ کل وہابی مثل گندم نما اور جو فروش
کے ہیں خدا کسی مسلمان کو ان کے دام میں نہ پھنسائے بڑے مکار غدار ہیں۔ رسالہ ”تحفۃ
الطالحین“ میں نام ”غزالی“ اور ”صواعق“ اور ”شیخ عبدالحق“ کا بدنام کرتے ہیں۔ آخرت
اپنی گندی کرتے ہیں کس واسطے کہ وہ تو سب کے سب اپنی اپنی کتابوں میں بیان شہادت
اور مولود اور اذکار اور درود اور سماعت اموات اور فیض ارواح اور استعانت کا لکھتے ہیں یہ
گروہ محدثہ سب بے حیائی اور فریب کے نام ان بزرگوں کا بیچ رسالے اپنے کے ناحق داخل
کرتے ہیں اور در باطن اُن کے دشمن ہیں۔ کس واسطے کہ نہ سب رسالہ ہندی ان کے
خلاف علمائے اہل سلف کے ہیں اور کرامت اولیاء اللہ سے بہ دل منکر اور زبان سے مقرر
(اقرار کرتے) ہیں۔ **قولہ:** ”اصنام غزالی دس بعضے تصانیف خود بیان شہادت
قصہ کربلا از منہیات شمرده“

اقول: کہتا ہوں میں یہ سند لانی منکرین کی باب حرمت شہادت میں بہت بے جا ہے بہ
چند وجہ۔

۱- وجہ اول یہ ہے کہ یہ عبارت غزالی کی بدون تصرف کے نہیں ہے مجیب نے صرف تہمت غزالی پر کی ہے کس واسطے کہ حوالہ کسی کتاب کا نہ کیا ترکی افترا ان مفتریوں کی تمام ہوئی۔

۲- وجہ دوسری یہ کہ فرض کیا ہم نے کہ یہ افترا نہیں ہے لیکن غزالی نے بیچ اس بات کے کوئی سند امام اپنے کی یا غیر امام سے نقل نہیں کی پس لائق اعتبار کے نہیں ہے۔ وجہ تیسری یہ ہے کہ ”کیما ے سعادت“ میں غزالی فرماتے ہیں:

”مقام سوم در سماع حرکت و مرض و جامہ دریدن و زبد بن حارثہؒ مرا گفت کہ تو برادر مولائے مائی و از شادی مرض کرد پس کسی کو میگوید کہ این حرام ست خطا میکند۔“

پس اب مجیب کو چاہیے حکم غزالی کے مجلس سماع میں حاضر ہوئے اور رقص کرے اور وجد میں آئے اور بعض مزامیر سے کس واسطے کہ مجیب نے غزالی کو مستند اپنا جان کر اس عبارت متصرفہ کو دلیل قول اپنے کی لایا۔

۳- وجہ چہارم وہ کہ مجیب عبارت غزالی کی بیچ سوال کے یہ لایا ہے:

فَإِنَّهُ مَهَيَّجٌ إِلَى بَعْضِ الصَّحَابَةِ وَالطَّعْنِ فِيهِمْ.

محض غلط ہے کس واسطے کہ یہ قول درمیان قتل حسینؑ اور بعض صحابہ کے کچھ علاقہ نہیں رکھتا ہے کجا قتل حسینؑ کجا بعض صحابہ خدا نخواستہ کیا کوئی اصحاب سے ہمراہ لشکر یزید کے تھا کہ ذکر شہادت کا باعث بغض اصحاب کا ہوگا؟ کیا کسی نے اچھا کہا ہے:

عالم نئے نئے ہیں مسلمان نئے نئے

۵- پانچویں یہ کہ علمائے عالیشان اور ائمہ عالی مکان نے بیچ کتب اپنی کے ذکر شہادت اور ولادت کا بکمال زور شور کے کیا ہے تو اس صورت میں قول غزالی لائق سماعت اور اعتبار کے نہیں ہے۔ **قولہ:** ”اھانت اہل بیت باشد۔“ **اقول:** کہتا ہوں میں یہ خیال خام بد انجام ہے کس واسطے کہ وقت شہادت کے ایسی جرات حضرت حسینؑ نے اور ان کے اصحاب نے کی ہے کہ اوپر صفحہ روزگار کے نقش کالحجر (پتھر پر)

نقش کی طرح) ہے اور حال صبر اور توکل کا باوجود قتل اولاد کے وہ ہے کہ مصداق وَلَيَلْبُو لَكُمْ ہوئے اور ایسے وقت مصدر خلاف کتاب اللہ اور مظہر ترک سنت رسول اللہ کے نہ ہونا کس قدر مقبول خدا اور رسول کے ہوتا ہے اور یہ نا فہم اتنا بھی نہیں جانتے کہ بیان شہادت میں کیا قباحت ہے بلکہ عین ہدایت ہے کس واسطے کہ جمیع اقوال اور افعال حضرت حسین کے عین سنت ہیں پس ایسے اقوال اور افعال کا بیان کرنا خالی عبادت سے نہیں ہے اور جو کرامتیں کہ سر مبارک سے بعد شہادت کے ظہور میں آئی ہیں وہ روز عاشورہ کو اس قدر بیان ہوتی ہیں کہ دل خارجیان اور متعصبان بد اعتقاد کا شق (پھٹا ہوا) ہوتا ہے اور وہ یہ کرامتیں ہیں کہ کلام کرنا سر مبارک کا اور اسلام لانا یہودیوں کا اور آنا ارواحوں کا واسطے زیارت سر مبارک کے اور بالفرض محال بحکم مصرعہ ہذا کے

برعکس نہند نامہ زندگی کافور

یہ مذکور شہادت اہانت سہی مگر اس صورت میں منکرین کو چاہیے کہ پھر تفسیر ”سورۃ اعراف“ کو مطالعہ کریں کہ حضرت موسیٰؑ نے توریت زمین پر پھینکی اور ریش (داڑھی) ہارون نبیؑ کی کھینچی اور علاوہ اس کے کفار عرب نے درعین نماز آنحضرت سے بے ادبی کی اور کفار نالائقوں نے اوپر سر ابو بکرؓ کے نعین ماریں اور ریش (داڑھی) نوچی اور کہا ابو بکرؓ نے اتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله اور پانی مانگنا آنحضرت ﷺ کا اہل طائف سے اور نہ دنیا پانی کا اور حال توڑنا دندان شریف کا دن احد کے، اور خاک آلود ہونا جناب سرور ﷺ کا اور چلے صحابہ کا، جیسے کہ بیچ صحاح ستہ کے ہے وائے او پر ان نان طلبوں اور بد فہموں اور دشمنان خدا کے کہ بیان شہادت کو اہانت قرار دیتے ہیں اور اہانت کے پردے میں دشمنی اہل بیت سے کرتے ہیں باوجود اس گمراہی کے پھر دعویٰ اتباع سنت کا کرتے ہیں خدا پچائے مسلمانوں منافق صفت اور عالم صورت جہالت سیرت سے۔

قولہ: ”سوال مجلس متعارف یعنی مجلس مولود کہ در

شہرہا می شود جائز و مستحب یا بدعت و مکروہ جواب

اعتقاد محفلی یعنی محفل مولود کہ درہیں شہرہا می شود

بدعت و مکروہ ست کداسی دلیل از دلائل شرعیہ یعنی کتاب و سنت و اجماع و قیاس ثبوت این قائم نیست و ہر امرے کہ جنس باشد آن بدعتِ سیئہ و نامشروع و ادنیٰ درجہ بدعتِ سیئہ و غیر مشروع مکروہ ست۔

اقول: کہتا ہوں میں یہ امر مستحسن یعنی بیان مولود نبی ﷺ کا تمام محدثین اور سائر فقہا مثل امام نووی شارح صحیح مسلم و جلال الدین سیوطی اور صاحب سیرت شامی اور تلمیسانی اور عسقلانی اور ماوردی اور ابوالخیر سخاوی اور علامہ طغرل اور جلال الدین اور علامہ ظہیر الدین وغیرہم اور تمامی اہل حرین سے ثابت ہے بدعت اور مکروہ کہنا عین حماقت اور عین عداوت ہے اور کوئی منکر اس امر مستحسن کا حضرت کے وقت سے اس زمانے تک بجز فاکہانی اور وہابیوں کے پیدا نہیں ہوا۔ پس ان تمامی محدثین کو مرتکب بدعت اور حرام کا کہنا، اور پھر صحاح ستہ کو صحیح اور درست جاننا عاقبت اپنی خراب کرنی ہے خدا جانے خوف کہاں گیا اور حیا کہاں گئی نہ منکرین کو خوف عذاب قبر کا، نہ ڈر وبال محشر کا، سبحان اللہ انیوں اور چرس اور اٹو حلال اور بیان تعریف رسول ﷺ نامشروع اور بدعتِ سیئہ اور مکروہ۔

استغفر اللہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ و قولہ: تاج الدین الفاکہانی فی رسالۃ لا اعلم لهذا المولد اصلاً فی کتاب ولا سنۃ ولا ینقل عملہ عن احدٍ من العلماء الاثمۃ الدین ہم القدوۃ فی الدین المتمسکون بآثار المتقدمین بل ہو بدعة احدثها البطالون لشهوة نفس اعتنی بها الاکالون۔

(تاج الدین فاکہانی کے دلائل کا امام سیوطی کی طرف سے مدلل رد)

اقول: کہتا ہوں میں کہ ثابت کرنا حرمت مولود کا قول فاکہانی سے بہت بے جا ہے اب جواب فاکہانی کا سنیں کہ کیا جواب فرمایا ہے قدوۃ علماء الحمد شین حافظ اجل شیخ جلال الدین سیوطی نے (جس کو نقل کیا ہے صاحب سیرت شامی نے) بیچ ”سبل الہدیٰ“ کے:

قال لا اعلم فیقال علیہ نفی العلم لا یلزم نفی الوجود و قد استخرج له الامام ابو الفضل ابن حجر اصلاً من السنۃ و استخرجنا هنا اصلاً ثانیاً و قوله بل ہو بدعة احدثها البطالون یقال علیہ انما احدثہ ملک عادل عالم قوله ولا مندوباً یقال علیہ ان المندوب تارة یكون بالنص و تارة بالقیاس هذا و ان لم یرو فیہ نص ففیہ القیاس علی الاصلین و قوله لا جائز ان یكون مباحاً کلام غیر مستقیم لان البدعة لم ینحصر فی الحرام و المکروہ بل قد یكون ایضاً مباحاً و مندوباً واجبة الخ

پس دیکھا تم نے اے نان طلبو! حال شیخ اپنے کا اور سنا تم نے جواب محدثین کا من بعد۔ اوپر قول مردود کے ایمان لانا اور اجماع کو ترک کرنا اور مدح اور ثناء رسول مقبول سے نسیان کو کام فرمانا اور ایصال ثواب آنحضرت سے رُو گردانی کرنی اور مناع الخیر ہونا ہے اب اقوال محدثین والائمکین کے اوپر اثبات محفلوں مولود شریف کے سنو۔ اگر توفیق رفیق ہووے تو بہ کرو تم و الا فردا سوائے افسوس افسوس کے کلمہ دوسرا اوپر زبان کے نہ ہوگا بیچ ”مدخل“ کے ہے:

(محفل میلا شریف کا ثبوت علماء سلف کے کلام سے)

الشهر العظیم الذی فضله اللہ تعالیٰ و فضلنا اللہ بهذا النبی الکریم الذی من اللہ علینا به بسید الاولین والآخرین الی ان قال ثم صوم الاثنين ذلک يوم وُلدَ فیہ الخ۔

وہابیوں نے بجائے اقرار کے انکار کو ”مدخل“ سے نقل کیا اور تحریف کو کام فرمایا اور بیچ ”سیرت شامی“ کے:

قال الحافظ ابو الخیر السخاوی ثم لازال اهل الاسلام فی

سائر الاقطار والمدن الکبار يحتفلون فی شهر مولودہ ﷺ و يعملون ابولائم قال ابو الجزری شیخ القراء و من خواصہ امان فی ذلك العام قال الحافظ عماد الدین فی تاریخہ کان یعمل المولد الشریف فی ربيع الاول و یحتفل۔
قسطانی بیچ ”مواہب لدنیہ“ کے فرماتے ہیں:

قال ابن جوزی فاذا کان هذا ابولہب الکافر الذی نزل القرآن الخ

جلال الدین سیوطی بیچ ”فتاویٰ“ کے ارشاد کرتے ہیں:

انما احداثہ ملک عادل عالم کامل ماهر قصد بہ القرب الی اللہ تعالیٰ و حضر عنده فیہ العلماء من غیر نکیر منهم فکان اجماعاً و قد اثنی علیہ الائمہ منهم الحافظ ابو شامہ الخ۔
اور علامہ ابن طغرل نے بیچ اور ”در المنظم“ کے فرمایا:

و قد عمل محبوب النبی ﷺ فرحاً بمولودہ الولائم الخ و کذا قال جمال الدین الہمدانی والمنصور البشار و ناصر الدین المبارک۔

اور شیخ جمال الدین عبدالرحمان اور امام ظہیر الدین نے کہا:

انه بدعة حسنة اذا قصد به جمیع الصالحین والصلوة علی النبی ﷺ و اطعام الطعام للفقراء والمساکین الخ

اور بہت سندیں معتبر رسالہ فارسی میں باب مولود میں مولوی صاحب نے مندرج

کی میں اس مترجم نے بسبب طوالت کلام کے نہیں لکھیں جس کی کوشوق تحقیقات اس سے زیادہ کاہور سالہ فارسی مولوی صاحب طلب کرے جب قلعی منکرین کی بوجہ احسن کھل جائے معلوم نہیں کہ کیا بنا (وجہ) ان وہابیوں کو پیش آئی کہ باوجودیکہ حاجی اسحاق اپنی کتاب ”نامہ“

المائل ”بیچ سوال و جواب پندرہویں میں لکھتے ہیں:

”قیاس عرس بر مولود شریف غیر صحیح ست زیرا کہ دمر مولود ذکر ولادت خیر البشر و آن موجب سرورست و دمر شرع اجتماع برائے فرحت و سرور کہ خالی از بدعات و منکرات باشد آمدہ“ انتہی عبارتہ۔

پس نیک ہونا اور مستحب ہونا مولود شریف اور محفل منیف کا ائمہ دین سے اور تمامی محدثین اور تمام فقہائے بامکین سے مع تعین یوم اور تعین ماہ ربيع الاول اور تاثیرات کے ثابت ہوا۔
ابو خوش سیرت (یعنی جنگلی جانوروں جیسوں) کو جاؤم ہلانے (خوشامد کرنے) کی نہیں ہے اور جام زدن (نہیں مجال کچھ کہنے) کی کجا مگر جو شخص کہ ایمان سے ہاتھ دھولے جو چاہے سو کہے۔

(امام ابن جوزی کا قول کہ محفل میلا دشریف منعقد کر کے منکروں کا دل جلانا چاہیے)

امام ابن جوزی فرماتے ہیں کہ ”محافل مولود کرو اور کھانا کھلاؤ اور سرور حد سے زیادہ کردتا کہ دل کافروں کا جلے۔“ سبحان اللہ اس زمانے میں دل مومنان عبدالوہاب کا ساتھ خوش ولادت کے جلتا ہے اور رشک کرتا ہے۔ اِنْ هَذَا اِلَّا شَيْءٌ عَجَاب۔ العظمة للہ
بعض پیغمبر ﷺ کی بچو کرتے ہیں اور وہابی مدرج اور بیان معجزات سے مانع ہوتے ہیں اور ساتھ بیان حرمت مولود شریف کے پیش آتے ہیں البتہ یہ امت عبدالوہاب نجدی کی بھی ہم زبان اُن کے ہے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ۔

(وہابی رسالہ کی تصدیق کرنے والے وہابی مولوی کی تضاد بیانی)

اب ختم ہوا یہ رسالہ اوپر ایک لطیفے کے کہ بعض مہر کنناں اور نذر دہندگان دشمن سین سے کہتا ہے اور قول اُس کا فوق اس نقش کے ہے۔

۱۲۷۸
حسبنا اللہ
حفیظ اللہ بس

وہ یہ ہے کہ ”جو حضرت مجیب نے ارقام فرمایا ہے جواب باصواب اور مضمون لا جواب ہے اور محافل مولود وغیرہ اسی قبیل سے ہے جیسے کہ تذکرہ اہل بیت کا موسم خاص میں بیان کرنا مکروہ اور نامناسب ہے۔“

لکھتا ہوں میں سبحان اللہ اس مہر کرنے والے نے کس قدر لیاقت بلکہ حماقت کو کام فرمایا ہے کہ تحریر سے باہر ہے اول یہ کہ رسالہ ”تحفۃ الطالبین“ زبان فارسی میں ہے اور جناب عبارت ہندی میں لکھتے ہیں۔

(۲) دوسرے یہ کہ لکھتے ہیں جواب باصواب اور مضمون لا جواب ہے یعنی بلاشبہ ذکر شہادت حرام ہے اور یہی بیان مولود بدعت سیئہ بعد لکھتے ہیں کہ ”تذکرہ اہل بیت کا موسم خاص میں بیان کرنا مکروہ و نامناسب ہے“ اول حرام فرمایا ہے من بعد (اسکے بعد اسے) مکروہ و نامناسب ارشاد فرماتے ہیں شاید کہ وحی آئی ہو۔

تیسرے یہ کہ فرماتے ہیں تذکرہ اہل بیت کا موسم خاص میں اس قید سے مکروہ بھی منسوخ کیا۔ کس واسطے کہ یہ عبارت صاف دلالت کرتی ہے کہ تذکرہ اہل بیت بشرط عدم موسم خاص جائز ہے یقیناً واثق ہے کہ بلاشبہ حضرت جبریل نے بصورت دجیہ کلی آکر الہام کیا ہو الحمد للہ کہ دعوے ثبوت مع معجزات جناب کے تمام ہوا اور بیچ اس کے کسی طرح کچھ تردد اور کوئی تامل نہ رہا اور بھی دعویٰ مجیب کا ساتھ شہادت جواب باصواب حضرت کے اختتام ہوا۔

اللَّهُمَّ ارِنَا الْحَقَّ حَقًّا وَارْزُقْنَا اتِّبَاعَهُ اللَّهُمَّ ارِنَا الْبَاطِلَ بَاطِلًا وَارْزُقْنَا اجْتِنَابَهُ.

تہت

مجاہدین دشریف کا قرآن پاک سے ثبوت اور منکرین کا عجز و گریز و سکوت

مؤلف

حضرت مولانا طیب صدیقی قادری برکاتی
دانا پوری برہنہ

والضحیٰ پبلی کیشنز

مرکز الاولیاء، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور
0300-7259263 0315-4959263

مجلس میلاد شریف کا قرآن پاک سے ثبوت اور منکرین کا عجز و گریز و سکوت

از قلم: غیظ المنافقین حضرت مولانا مولوی محمد طیب صاحب
صدیقی قادری برکاتی نوری دانا پوری رحمہ اللہ

مکرمی و محترمی جناب مولانا حکیم معراج الدین صاحب مدیر اذکار پر بہار
”الفقیہ“ حفظہ ربہ تعالیٰ من شر کل غبی و غوی و سفیہ۔ السلام علیکم ورحمۃ
اللہ و برکاتہ، بحمدہ تعالیٰ بخیریت اور آپ حضرات اہل سنت کے لیے طالب
خیریت ہوں۔ آپ کے مبارک اخبار مورخہ ۲ صفر مظفر ۱۳۵۲ھ میں یہ مژدہ ایمان افروز
دیکھا کہ ربیع الاول شریف میں ”الفقیہ“ کا میلاد نمبر باذنہ تعالیٰ شائع ہوگا اس سے بڑی
مسرت و فرحت ہوئی۔ فی الواقع اخبار ”الفقیہ“ ہندوستان کے اہل سنت کا واحد اخبار ہے
اور اپنے زمانہ ابتدا سے اب تک اخبار مذکور نے باوجود سنیوں کی سردمہری کے جو کچھ مذہب
اہل سنت کی نصرت و حمایت اور بے دینان ہند کے باطل و کفریات کی امانت کی ہے وہ
سب سنیوں کی طرف سے باعث مشکوری اور اللہ و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی بارگاہ میں ان شاء اللہ تعالیٰ سبب ماجوری ہے اللہ عز و جل اپنے
حبیب ﷺ کے صدقہ میں اخبار مذکور کو ہمیشہ اسی طرح جاری رکھے اور ہم سب سنیوں کو
اس کے اجرا میں سعی بلخ کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔ اس وقت ایک مضمون بابت
میلاد شریف روانہ کرتا ہوں۔ امید ہے کہ اس مضمون کو تمام و کمال میلاد نمبر میں شائع کر کے

نام کتاب : مجلس میلاد شریف کا قرآن پاک سے ثبوت اور منکرین کا عجز و گریز و سکوت
مؤلف : حضرت علامہ مولانا محمد طیب صدیقی قادری برکاتی دانا پوری رحمہ اللہ
طبع اول : ہفتہ وار الفقیہ امرتسر، جون ۱۹۳۳ء
طبع دوم : والضحیٰ پبلی کیشنز دربار مارکیٹ لاہور

والضحیٰ پبلی کیشنز

مرکز الاولیاء، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

شکریہ کا موقع دیں گے۔ (فقیر محمد طیب صدیقی)

برادران اہل سنت السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ!

اخبار پُر بہار گوہر بار الفقیہ مورخہ ۲ صفر ۱۳۵۲ھ میں بہ ماہ ربیع الاول شریف ”میلا دغیر“ کی اشاعت کا مژدہ دیکھا اس وقت دیوبندیوں کے حکیم الامتہ وہابیوں کے مجدد الملت مولوی اشرف علی صاحب تھانوی کی گمراہ کن کتاب ”سیف یمانی بر فرقہ رضا خانی“ کا دندان شکن ردِ مستی بنام تاریخی ”ارشاد الاخیار“ (۱۳۴۹ھ) میرے پیش نظر ہے اس میں سے صرف اس قدر مضمون جو میلاد شریف کے متعلق ہے لکھ کر ہدیہ ناظرین کرتا ہوں۔ سنی بھائی دعا فرمائیں کہ بعونہ تعالیٰ مبارک کتاب جلد چھپ کر شائع اور اہل سنت کے لیے نافع اور گمراہی و بے دینی کی دافع اور اساس وہابیت و دیوبندیت کی قانع و قاصح ہو۔ آمین

تنبیہ: کبرائے وہابیہ کی عبارت کفریہ لفظ ”ظلام“ سے شروع ہوگی اور اکابر اہل سنت نے جو اس کا رد فرمایا اس کا عنوان ”حسام“ ہوگا۔ قال التھانوی کے بعد ”سیف یمانی“ کی عبارت ذکر کی جائے گی اور اقول سے اس کا رد ہوگا۔ وباللہ التوفیق۔

ظلام:

رشید احمد گنگوہی نے اپنے ”فتاویٰ گنگوہیہ“ (یعنی فتاویٰ رشیدیہ) حصہ اول مطبوعہ ہندوستان پرنٹنگ ورکس دہلی کے صفحہ ۲۸ پر لکھا:

”عقد مجلس مولود اگرچہ اس میں کوئی امر غیر مشروع نہ ہو مگر اہتمام و

تداعی اس میں بھی موجود ہے لہذا اس زمانہ میں درست نہیں۔“

اسی ”فتاویٰ گنگوہیہ“ حصہ دوم مطبوعہ قاسمی پریس دیوبند کے صفحہ ۱۳۱ پر لکھا:

”مختل میلاد میں جس میں روایات صحیحہ پڑھی جائیں اور لاف گزاف

اور روایات موضوعہ کا ذبیہ نہ ہوں شریک ہونا کیسا ہے۔

الجواب: ناجائز ہے بسبب اور وجوہ کے۔“

اسی حصہ دوم کے صفحہ ۹۲ پر لکھا:

”انقضاء مجلس میلاد بدون قیام بروایات صحیحہ درست ہے یا نہیں؟

الجواب: انقضاء مجلس مولود ہر حال ناجائز ہے۔ تداعی امر مندوب

کے واسطے منع ہے۔“

اسی ”فتاویٰ گنگوہیہ“ کے حصہ سوم مطبوعہ الفضل المطالع مراد آباد کے صفحہ ۱۴۳ پر

لکھا ہے:

”جس عرس میں صرف قرآن شریف پڑھا جائے اور تقسیم شیرینی ہو

شریک ہونا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب: کسی عرس اور مولود میں شریک ہونا درست نہیں اور کوئی

ساعرس اور مولود درست نہیں۔“

یہی گنگوہی ”براہین قاطعہ“ مطبوعہ دہلی پریس ساڈھورہ کے صفحہ ۱۴۸ پر لکھتا ہے:

”یہ مجلس میلاد ہمارے زمانہ کی بدعت و منکر ہے اور شرعاً کوئی صورت

جواز اس کی نہیں ہو سکتی۔“

حسام:

پیارے سنی بھائیو! اے محمد رسول اللہ ﷺ کے نام اقدس پر فدا ہو! تاجدار مدینہ

ﷺ کے ذکر مبارک سے گنگوہی کی عداوت تو دیکھو کس طرح منہ بھر کر مجلس میلاد مبارک کو

ناجائز و ممنوع و منکر و بدعت کہہ رہا ہے۔ صاف کہا کہ مجلس میلاد میں کوئی نا مشروع یعنی

ناجائز بات نہ ہو وہ بھی جائز نہیں صاف کہا کہ جس مجلس میلاد میں صحیح روایتیں پڑھی جائیں

اور کسی قسم کا کوئی لاف و گزاف نہ ہو وہ بھی ناجائز ہے۔ صاف کہا کہ جس مجلس میلاد میں

قیام بھی نہ ہو اور فقط صحیح روایتیں پڑھی جائیں وہ بھی ناجائز ہے۔ صاف کہا کہ جس مجلس

میلاد میں صرف قرآن عظیم کی آیات کریمہ پڑھی جائیں وہ بھی ناجائز ہے۔ صاف کہا کہ ہر

حال میں مجلس میلاد ناجائز ہے۔ صاف کہا کہ کوئی مجلس میلاد کسی طرح سے بھی جائز نہیں ہو

سکتی۔ صاف کہا کہ مجلس میلا بدعت اور منکر یعنی گناہ ہے۔ اور شرعاً کسی صورت سے بھی جائز نہیں ہو سکتی اور ان گالیوں کا خبیث حیلہ تداعی کو بنانا ہے یعنی مجلس میلا میں مسلمانوں کو دعوت دے کر بلایا جاتا ہے اس لیے مجلس مبارک بھی ناجائز ہے اور اس میں شرکت بھی ناجائز۔ دیوبند کے سالانہ جلسہ میں تداعی جائز۔ طالب علموں کو پکڑی باندھنے کے جلے میں لوگوں کو بلانا جائز، مدرسوں کے نام سے بھیک مانگنے کے لیے جلسوں میں لوگوں کو دعوت دینا جائز۔ تھانوی کے وعظ میں شریک ہونے کے لیے اشتہار چھاپ کر ڈھنڈورا پیٹ کر لوگوں کو بلانا جائز مگر محمد رسول اللہ ﷺ کے ذکر میلاد سننے کے لیے مسلمانوں کو دعوت دے کر بلانا حرام و ناجائز یعنی عداوت تو سرکارِ دو عالم ﷺ سے ہے یہیں بدعت سوچتی ہے منکر نظر آتا ہے۔ اپنے لیے منکر معروف بن جاتا ہے۔ حرام حلال ہو جاتا ہے بدعت سنت نظر آنے لگتی ہے۔

حال ایمان کا معلوم ہے بس جانے دو

انا للہ و انا الیہ راجعون۔

قال التھانوی:

”نفس ذکر ولادت جو درجہ اطلاق میں ہے ہمارے نزدیک امر مستحسن ہے اور عقد یا انعقاد جس کے مفہوم میں تداعی وغیرہ و غیر اہتمامات و تخصیصات بھی داخل ہیں اور جو درجہ تنقید میں ہے۔ ہمارے نزدیک ممنوع اور نادرست ہے۔“

اقول:

تھانوی صاحب! آپ کی اس ”نفس“ تحقیق کو دیکھ کر تو واقعی عقلائے زمانہ دنگ ہو جائیں گے کیا مطلق کا وجود بغیر تنقید کے ممکن بھی ہے۔ مطلق جب موجود ہوگا تو مقید ہی کے ضمن میں ہو کر پایا جائے گا۔ نفس ذکر ولادت کو آپ مسلمانوں کے ڈر سے مستحسن بنا رہے ہیں اس کی تین ہی صورتیں ہو سکتی ہیں یا اس میں تداعی کی قید ہو یا ترک تداعی کی قید ہو یا تداعی اور ترک تداعی دونوں سے معرا ہو۔ تیسری صورت تو بوجہ ارتقاء تنقیص میں محال۔

اور پہلی صورت کو آپ حرام کرا چکے اگر دوسری صورت ہو تو مطلق کی تنقید آپ نے بھی کر دی تداعی کی نہ سہی مگر ترک تداعی کی قید تو آپ نے بڑھادی۔ کہنے مطلق کو مقید کیا یا نہیں اور آپ کے دھرم میں مطلق کو مقید کر دینے سے حرام ہو جاتا ہے تو یہ دوسری صورت بھی آپ کے نزدیک حرام ہو گئی اب بولنے آپ کے نزدیک نفس ذکر ولادت (حرام) ٹھہرایا نہیں۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ اور وہ مستحسن کہنا فریب اور تنقیہ اور مسلمانوں کو دھوکے دینا ہوا یا نہیں۔

(۲) تھانوی صاحب! ہم مجلس میلا دشریف کے جواز میں ایک جملہ مختصرہ عرض کریں جو منافقین کے لیے باعث طمانیت اور مخالفین کے لیے باذنہ تعالیٰ سبب ہدایت ہو۔ محفل میلا دصرف اس کا نام ہے کہ مسلمانوں کو بلا کر حضور اقدس ﷺ کے فضائل جمیلہ و مراتب جلیلہ نہیں سنائے جائیں اور حضور کی ولادت مقدسہ کا ذکر کیا جائے یہ تو حقیقت ہے اس مجلس کریم کی۔ اب قرآن کریم سے اس کے جواز کا ثبوت لیجئے۔ فرماتا ہے جل و علا:

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ. (الآیۃ)

ترجمہ: یعنی ”بیشک ضرور اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں پر احسان فرمایا جبکہ ان میں ایک عظمت والا رسول انہیں میں سے مبعوث فرمایا۔“

اس آیت کریمہ نے صاف فرمادیا کہ حضور اقدس ﷺ کی ولادت مقدسہ ایک ایسی نعمت جلیلہ ہے جس کا اللہ عز و جل مسلمانوں پر احسان جتاتا ہے اور کیوں نہ ہو آدم و عالم، کرسی و عرش اعظم، لوح محفوظ و قلم سب حضور ہی کی ولادت پاک کا صدقہ اور طفیل ہے۔ حضور کی ولادت مبارکہ اگر اللہ تبارک و تعالیٰ کو منظور نہ ہوتی تو کچھ پیدا ہی نہ فرماتا۔ فرمادیا گیا:

لَوْلَاكَ لَمَا خُلِقَتِ الدُّنْيَا.

یعنی ”اے محبوب اگر تم کو پیدا نہ کرتا تو جہان ہی کو نہ بناتا۔“

اور خدا کی نعمت کا ذکر اور چرچا کرنا اللہ تعالیٰ کو محبوب و مرغوب و مطلوب ہے۔

فرماتا ہے عز و علا:

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ.

یعنی ”اپنے رب کی نعمت کا خوب چرچا کرو۔“

اور فرماتا ہے تبارک تعالیٰ:

فاذكروا آلاء الله لعلکم تفلحون.

یعنی ”اللہ کی نعمتوں کا ذکر کرو تا کہ تم فلاح پاؤ۔“

تو بحمدہ تعالیٰ قرآن عظیم ہی سے ثابت ہو گیا کہ حضور کی ولادت باسعادت

کا ذکر اور چرچا کرنا عین مطلوب الہی ہے۔ واللہ الحمد۔

اب اس کے ساتھ مسلمانوں کے عرف میں بعض امور اور زائد ہوتے ہیں۔ مثلاً

چند آدمیوں کا آوازیں ملا کر نعت اقدس حضور سید عالم ﷺ پڑھنا۔ تو یہ بھی انہیں آیات

مذکورہ سے ثابت ہے جس قدر زائد آدمی مل کر نعت شریف پڑھیں گے اسی قدر زائد دور تک

آواز پہنچے گی۔ اسی قدر زائد قرب و جوار کے لوگ اللہ عز و جل کی نعمت یعنی حضور اقدس ﷺ

کی ولادت کا بیان اور ذکر سنیں گے اسی قدر زائد اللہ تعالیٰ کے اس حکم کی تعمیل ہوگی کہ ”اپنے

رب کی نعمت کا خوب چرچا کرو۔“ حدیث شریف سے بھی چند آدمیوں کا آوازیں ملا کر نعت

اقدس کے شعر پڑھنا اور حضور اقدس ﷺ کا خوش ہو کر ان کے لیے دعا فرمانا ثابت ہے جس کو

استاد معظم شیر پیشہ سنت ناصر الاسلام مولانا مولوی حافظ قاری مفتی شاہ ابوالفتح عبید الرضا محمد

حشمت علی خان صاحب قادری رضوی لکھنوی مدظلہم العالی نے اپنے رسالہ مبارکہ

”القلادة الطيبة المرصعة علی نحور الاسئلة السبعة“ میں نقل فرمایا ہے۔

(۲) یا عمدہ فرش بچھانا (۳) روشنی (۴) اور گلدستوں (۵) اور مختلف قسم کی جائز

آرائشوں، شامیانوں وغیرہ سے مجلس کریم کو کو آراستہ کرنا، تو یہ سب امور زینت ہیں اور

فرماتا ہے عز جلالہ:

قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده.

یعنی ”اے محبوب تم فرما دو اللہ کی زینت کو حرام کرنے والا کون جو اس نے اپنے

بندوں کے واسطے پیدا فرمائی۔“

نیز یہ امور فرحت و سرور ہیں اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

قل بفضل الله و رحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون.

یعنی ”اے محبوب تم فرما دو اللہ کے فضل اور اس کی رحمت ہی پر مسلمانوں کو چاہیے

کہ خوشیاں منائیں یہ ان کی دھن دولت سے بہتر ہے۔“

ابھی معلوم ہو چکا کہ حضور اقدس ﷺ کی ولادت مقدسہ اللہ عز و جل کی بہت

بڑی رحمت جلیلہ اور مسلمانوں پر اُس کا فضل عظیم ہے تو اس پر یہ خوشیاں منانا حسب فرمان

قرآن پاک جائز و مستحب ہے اور انہیں امور فرحت و سرور میں (۶) خوشبو لگانا (۷) گلاب

پاشی کرنا (۸) پھولوں کی نچھاؤ کرنا بھی داخل اور اسی آیت کریمہ سے اس کا جواز و استحسان

بھی حاصل (۹) یا شیرینی تقسیم کرنا تو یہ مسلمانوں کے ساتھ بڑا احسان ہے فرماتا ہے جل

جلالہ: و تعاونوا علی البر و التقویٰ۔

یعنی ”نیکی اور پرہیزگاری پر ایک دوسرے کی مدد کرو۔“

اور فرماتا ہے جل ذکرہ:

و احسنوا ان الله يحب المحسنين.

یعنی ”تم ایک دوسرے کے ساتھ آپس میں احسان کرو بیشک اللہ احسان کرنے

والوں کو محبوب رکھتا ہے۔“

گزشتہ آیت زینت میں ہے:

والطيبات من الرزاق.

یعنی ”اللہ تعالیٰ نے جو پاک چیزیں اپنے بندوں کے کھانے کے لیے پیدا

فرمائیں ان کا حرام کرنے والا کون۔“

(۱۰) یا تداعی کرنا یعنی مسلمانوں کو خدا اور رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کا ذکر سننے کے لیے بلانا تو یہ بھی مستحسن اور مطلوب قرآن ہے۔ فرماتا ہے

جل شانہ:

و من احسن قولاً ممن دعا الى الله و عمل صالحاً و قال

اننى من المسلمين.

یعنی ”اس سے بڑھ کر کس کی بات اچھی جو اللہ کی طرف بلائے اور نیک عمل کرے اور کہے کہ بیشک میں مسلمان ہوں۔“

(۱۱) یا منبر بچھانا، (۱۲) قیام کرنا، (۱۳) نام اقدس سن کر آنکھوں سے لگا کر درود شریف پڑھنا۔ تو ظاہر ہے کہ یہ امور امور تعظیم ہیں۔ منبر و قیام میں تو ظاہر اور انگوٹھے چومنا یہ بھی اسی قبیل سے ہے جیسے حجرِ اسود کو بوسہ دینا اور اگر قریب نہ جاسکے تو عصا سے حجرِ اسود کی طرف اشارہ کر کے اس عصا ہی کو چوم لینا، یونہی مسلمان چاہتا ہے کہ حضور اقدس ﷺ کا نام پاک جو اس کے منہ سے نکلا ہے اس کو چومے آنکھوں سے لگائے مگر ایسا کرنا اس کے لیے ناممکن ہے تو انگوٹھوں ہی کو اپنے لبوں سے لگا کر آنکھوں سے لگا لیتا ہے تو یہ امور امور تعظیم و توقیر ہیں۔ اور فرماتا ہے عز و جل:

و من يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب.

یعنی ”جو شخص اللہ کی نشانیوں کی تعظیم کرے تو بیشک یہ دلوں کی پرہیزگاری سے ہے۔“ اور فرماتا ہے تبارک و تعالیٰ:

و من يعظم حرمت الله فهو خير له عند ربه.

یعنی ”جو شخص اللہ کی حرمت والی چیزوں کی تعظیم کرے تو یہ اس کے لیے اس کے رب کے یہاں بہتر ہے“ اور فرماتا ہے عز و جل شانہ:

و تعزروه و توقروه.

یعنی ”ہمارے رسول کی تعظیم و توقیر کرو۔“

تعظیم نبوی کا حکم عام ہے سوا ان باتوں کے جن کی ممانعت کی تصریح شریعت مطہرہ میں آچکی ہے جیسے سجدہ تعظیمی تعظیم کے باقی تمام طریقے اسی صیغہ عامہ تعزروه و توقروه کے حکم میں داخل اور اسی سے ان کا جواز و استحباب حاصل۔

(۱۴) یادِ نذر مقرر کرنا تو فرماتا ہے جل بڑھانہ:

و ذكرهم بايم الله.

یعنی ”اے موسیٰ تم اپنی امت کو اللہ کے دن یاد دلادو۔“

دن تو سب اللہ ہی کے ہیں مگر اس آیت کریمہ میں ان دنوں کو بالخصوص اپنا دن نمایاں جن میں اللہ عز و جل کی کوئی خاص نشانی ظاہر ہوئی ہو یا اس کی رحمت خاص طریقے پر نازل ہوئی ہو۔ اور حضور اقدس ﷺ اپنے رب قدوس جل جلالہ کے نشانِ اعظم ہیں ضروری ولادت مبارکہ اللہ عز و جل کی منتِ جمیلہ و رحمتِ جلیلہ ہے۔

(۱۵) یاروز ولادت باسعادت کو عید میلاد منانا۔ تو فرماتا ہے عز سلطانہ:

وَ اِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللّٰهُمَّ رَبَّنَا اَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِّنَ السَّمَاءِ تَكُوْنُ لَنَا عَيْدًا اِلٰهًا وَاٰخِرًا وَاٰيَةً مِّنْكَ.

یعنی ”اے محبوب یاد کرو اس وقت کو جب کہا عیسیٰ ابن مریم علیہ و علیہا الصلوٰۃ والسلام نے کہ اے اللہ اے ہمارے رب تو ہم پر آسمان سے خوان نازل فرما جو ہمارے اگلوں پچھلوں کے لیے عید اور میری نشانی ہو۔“

جو آسمان سے خوان اترنے کا دن عیسیٰ علیہ السلام کی امت کے اگلوں پچھلوں کے لیے عید ہو گیا تو تمام اگلے پچھلے مسلمانوں کے لیے وہ مقدس دن کیونکر عید نہ ہوگا جس میں خدائے قدوس جل جلالہ کا خلیفہ اعظم و محبوب اکرم جلوہ فرما ہوا جس کے دستِ رحمت میں اس کے رب کریم جل جلالہ نے اپنی رحمت کے تمام خوان اور اپنے کرم کے سب خزانے سپرد فرمادیے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ و اصحابہ و بارک وسلم۔

(۱۶) یا صلوٰۃ و سلام پڑھنا تو ان کا چاہنے والا تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے:

اِنَّ اللّٰهَ وَ مَلٰٓئِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلٰی النَّبِیِّ یٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَیْهِ وَ سَلِّمُوْا تَسْلِیْمًا.

یعنی ”بیشک اللہ اور اس کے تمام فرشتے رو رو بھیجتے ہیں نبی ﷺ پر اے ایمان والو تم بھی حضور پر صلوٰۃ و سلام عرض کرو۔“

تھانوی صاحب اذیکھئے مجلس میلاد شریف کی ہیئت کذا سیہ کے تمام اجزا کو بعونہ تعالیٰ ہم نے قرآن کریم کے نصوص کریمہ سے ثابت کر دیا۔ اب سوال یہ ہے کہ آپ نے

”مکتوبات“ و ”مدخل“ وغیرہ کی جو عبارتیں میلا و مبارک کو ناجائز و حرام کرانے کے لیے پیش کی ہیں وہ ان نصوص قرآنیہ کے مخالف ہیں یا نہیں۔ اگر نہیں تو الحمد للہ کہ وہ نہ ہم کو کچھ مضرت نہ آپ کو کچھ مفید اور اگر آپ ان عبارات کو ان آیات کریمہ کے مخالف جانتے ہیں تو ہمیں ان کے جواب کی کچھ حاجت نہیں۔ جس گنگوہی کی حمایت میں آپ نے ان عبارتوں کو پیش کیا وہ پہلے ہی ان سب اور ان جیسی ہزاروں کا جواب خود ہی دے گیا ہے۔ سنیے ”برائین قاطعہ“ صفحہ ۱۶۵ پر لکھا ہے:

”اگر کروڑوں علماء بھی فتویٰ دیویں بمقابلہ نص کے ہرگز قابل اعتبار کے نہیں اگر کچھ بھی علم و عقل ہو تو ظاہر ہے پس

قول سبط ابن الجوزی کا کہ یحضرہ عند فی المولد اعیان العلماء والصوفیہ
علامہ ابن الحاج کا فہو بدعة بنفس نية فقط لان ذلك زیادة فی الدین
بمقابلہ نص کے ہرگز ملتفت نہیں۔“

(برائین قاطعہ صفحہ ۱۶۹ مطبوعہ دارالاشاعت اردو بازار کراچی)

اسی صفحہ پر آگے چل کر لکھتا ہے:

”جو ایک دو عالم موافق نصوص شرعیہ کے فرما دے اور اس کی تمام دنیا مخالف ہو کر کوئی بات خلاف نصوص اختیار کرے تو وہ ایک دو ہی عالم منظر و منصور اور عند اللہ مقبول ہوویں گے۔“

(برائین قاطعہ صفحہ ۱۶۹ مطبوعہ دارالاشاعت اردو بازار کراچی)

پھر لکھتا ہے:

”طائفہ قلیلہ اگرچہ رجل واحد بھی ہو وہ علی الحق اور اس کے مخالف تمام دنیا بھی ہو تو مردود ہے اور یہاں خود ٹمبر بن ہو لیا کہ یہ مجلس مروج (میلا دشریف)

ادلہ اربعہ شرعیہ کے خلاف ہے اور ادلہ اربعہ آیات کریمہ سے جائز و مستحسن احکام خدا و رسول کے مطابق

ہونا اس کا ثابت ہے۔ فما ذا بعد الحق الا الضلال“

دیکھئے تھانوی صاحب! آپ کا گنگوہی خود ہی آپ کی پیش کردہ عبارت کو بتی دکھا گیا۔ جب گنگوہی مخالف نصوص کے بہانہ سے علامہ سبط ابن الجوزی و ملا علی قاری و علامہ ابوالخیر سخاوی وغیرہم رحمہم کو مخالف حق اور گمراہ کہہ گیا تو میلا دشریف کو جائز کہنے والوں کے لیے آپ کی پیش کردہ عبارتوں کو اگر آپ انہیں ان نصوص قرآنیہ کا مخالف قرار دیں تسلیم نہ کرنے میں کون سا عذر ہو سکتا ہے۔ واللہ الحجة السامیة۔

۳۔ تھانوی صاحب! افسوس کہ حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ کی عبارت میں آپ نے خیانت کی ہے ان کی پوری عبارت یہ ہے:

”در باب مولود خوانی اندراج یافتہ بود در نفس قرآن خواندن بصوت حسن و در قصائد نعت و منقبت خواندن چہ مضائقہ است ممنوع تحریف و تغیر حروف قرآن ست و التزام رعایت مقامات نغمہ و تردید صوت بآن طریق الحان باتصفيق مناسب آن کہ در شعر نیز غیر مباح ست اگر بہ نہجے خوانند کہ تحریفے در کلمات قرآنی دافع نشود و در قصائد خواندن شرائط مذکورہ متحقق گردد و آن را ہم بغرض صحیح تجویز نہایت چہ مانع ست مخدوما بخاطر فقیر سے مرسد ناسد این باب مطلق نکند بوالہوساں ممنوع نہی گردند اگر اند کے تجویز کردند منجر بہ بسیاسر خواهد شد قلیلہ یفرضی الی کثیرہ قول مشہورست“

(ترجمہ) یعنی ”میلا دخوانی کے بارے میں لکھا گیا تھا محض اچھی آواز کے ساتھ قرآن عظیم پڑھنے میں اور حضور اقدس ﷺ کی نعت شریف یا اور

بزرگان دین کی تعریف میں قصیدے پڑھنے میں کیا حرج ہے۔ ناجائز تو یہ ہے کہ قرآن عظیم کے حروف میں تحریف و تغیر کر دی جائے اور راگ کے مقامات کی رعایت کا التزام کیا جائے اور آواز کو گانے کے طریقے سے اُتار اچڑھایا جائے اور اس کے ساتھ تالیاں بجائی جائیں جو شعر میں بھی ناجائز ہے (نہ کہ معاذ اللہ تلاوت کلام الہی میں) اگر اس طرح میلاد شریف پڑھیں کہ کلمات قرآن میں کوئی تحریف واقع نہ ہو اور قصائد نعت و منقبت پڑھنے میں راگ کی رعایت اور تالی بجانا نہ ہو اور اس کو غرض صحیح کے لیے جائز کہا جائے تو کوئی مانع نہیں۔

میرے محترم! فقیر کے دل میں تو یہ آتا ہے کہ جب تک اس دروازہ کو مطلقاً بند نہ کیا جائے گا اہل ہوس باز نہیں آسکتے تھوڑے کو جائز کہنا بہت سے تک پہنچا دے گا۔ قلیلہ یفرضی الیٰ کثیرہ یعنی اس کا تھوڑا اس کے بہت تک لے جاتا ہے۔“

تھانوی صاحب! انصاف سے ملاحظہ فرمائیے (مگر افسوس انصاف تو دین و ایمان کے ساتھ پہلے ہی گنگوہی دھرم پر قربان کر چکے ہیں) دیکھئے مجدد صاحب رحمہ اللہ اس عبارت میں تداعی و تعین و قیام تعظیسی و تداعی و زینت و شیرینی و اظہار فرحت و سرور وغیرہ کسی امر کو ناجائز و بدعت و حرام نہیں کہا وہ صرف قرآن عظیم کی تحریف و تغیر اور گانا گراں کی تلاوت اور تالیاں بجانے کو ممنوع و ناجائز فرما رہے ہیں بلکہ اس پوری عبارت سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنے زمانہ میں ایسی مجلسیں ملاحظہ فرمائی ہوں گی جن میں قرآن پاک، تحریف و تغیر کر کے معاذ اللہ گانا گراں کر تو اہد موسیقی کی رعایت کے ساتھ پڑھا جاتا ہوگا۔ اور نعت شریف کے اشعار میں تالیاں بجائی جاتی ہوں گی۔ اس کو انہوں نے منع فرمایا اور مسئلہ الباب الفتنہ یہ بھی فرما دیا کہ ان مفاسد سے جو مجلس خالی ہو وہ بے شک جائز ہے

مگر اس وقت اگر اجازت دی جائے گی تو اہل ہوس کو پھر اسی بہانہ سے اسی تحریف قرآن اور تغیر اور تصفیق کا موقع ملے گا اس لیے مطلقاً روک دینا چاہیے یہ حکم خاص ان کے زمانہ میں تھا اب کہ یہ مفاسد بحمدہ تعالیٰ قطعاً بند ہو گئے کہیں بھی مجلس میلاد شریف میں قرآن پاک کو گانا گراں کر تحریف و تغیر کر کے قواعد موسیقی کی رعایت کے ساتھ نہیں پڑھا جاتا۔ نعت شریف کے اشعار میں تالیاں نہیں بجائی جاتیں۔ لہذا اب خود مجدد صاحب کے قول سے میلاد شریف یقیناً جائز و مستحسن ثابت ہوا۔ پھر سُن لیجیے جو میلاد شریف تحریف و تغیر قرآن اور قواعد موسیقی کی رعایت کے ساتھ تلاوت اور تلاوت قرآن عظیم یا اشعار نعت میں تالیاں بجانا ان مفاسد سے پاک ہو وہ مجلس مجدد صاحب کے نزدیک یقیناً جائز ہے۔ اگرچہ اس میں تعین و تداعی اور زینت و قیام تعظیسی و تقسیم شیرینی و اظہار فرحت و سرور وغیرہ سب کچھ ہو کیونکہ مجدد صاحب نے ان امور میں سے کسی بات کو ہرگز ناجائز نہیں کہا۔

تھانوی صاحب! آپ نے دیکھا مجدد صاحب کی عبارت کو آپ کے مدعاے باطل سے ویسا ہی تعلق ہے جیسا ایمان و اسلام کو مصنف ”حفظ الایمان“ سے۔ شرم کیجیے، بھولے بھالے مسلمانوں، سیدھے سادھے سنیوں کو دھوکے نہ دیجیے بزرگان دین کی عبارتوں میں شرمناک خیانتیں کر کے، ان پر افترا گڑھ کر، جھوٹے بہتان باندھ کر، لعنت الہی کے جام نہ پیجیے۔ اللہ ایمان دے، حیا بخشنے، شرم عطا فرمائے اور اگر اس کو یہ منظور نہ ہو تو مسلمانوں کو آپ کے فتنہ سے بچائے۔

۳۔ اس کے بعد آپ نے مجلس میلاد شریف کو ناجائز و بدعت و حرام کرانے کے لیے پانچ عبارتیں اور پیش کی ہیں جب مکتوبات جیسی و متحد اول (یعنی مزوج) کتاب میں آپ کی منجلی طبیعت شرمناک خیانت سے باز نہ رہی ہو تو ان عبارتوں میں معلوم نہیں کیا کیا قطع بُرید کی ہوگی۔ مگر ہم آپ ہی کی مان لیتے ہیں کہ بفرض غلط یہ عبارتیں ان منقول عنہا کتابوں میں یعنی اسی طرح ہیں تو گنگوہی ان کا جواب پہلے ہی دے گیا ہے۔ ملاحظہ ہو کہ

”براہین قاطعہ“ صفحہ ۱۶۲ پر لکھتا ہے:

”اد پر تو تھانوی نے ^{مؤلف} شاہ ولی اللہ ^{شہد صاحب} تک کے اقوال سے اثبات ^{جواز} ممانعت مجلس مولود مروج کا چاہا تھا سو وہ تو اس کے مدعا کا مثبت ہرگز نہ ہلا جیسا واضح ہو لیا اب علماء عرب کے اقوال سے ^{قیام} ممانعت میلا کا اثبات کرتا ہے اور یہ علماء مندرجہ معاصر جناب مولانا ^{احمد علی صاحب} شاہ سلامت اللہ صاحب کان پوری کے ہیں نہ ان کو مولانا مروج پر تقدیم زمانی ہے نہ سبق علمی ہو رجال و نحن رجال کا مضمون ہے اور نہ یہ وجہ حاصل کہ سوائے ایک مولانا ^{احمد علی صاحب} شاہ سلامت اللہ رحمہ اللہ کے سب کا اتفاق ممانعت میلا ^{احسان اس قیام} شریف پر بالخصوص ہو کیونکہ ہزار ہا علماء اس عصر کے ^{محض مکر اس قیام} مجوز و مثبت میلا شریف کے ہیں پس ان علمائے مذکورہ کے اقوال کی حجت ہونے کی تھانوی ^{مؤلف} کے نزدیک وجہ یہ ہے کہ وہ عرب کے ہیں۔ اس واسطے مؤلف (تھانوی) ان کو پیش کرتا ہے سو یہ باطل ہے جس کو حق تعالیٰ علم دیوے وہی عالم معتمد ہے خواہ ہند و عجم میں ہو خواہ عرب میں۔“

(براہین قاطعہ صفحہ ۲۶۶، ۲۷۷ مطبوعہ دارالاشاعت اردو بازار کراچی)

تھانوی صاحب آپ نے دیکھا جو عبارتیں میلا مبارک کو آپ نے حرام کرنے کے لیے پیش کیں گنگوہی نے سب رد کر دیں۔

و كفى الله المؤمنين القتال والحمد لله ذى العزة والجلال.

علامہ ابن الحاج وقاضی شہاب الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کی عبارتوں کے متعلق ابھی اور بھی پُر لطف و مزہ دار مباحث باقی ہیں جو جان و ہایت پر برقی الہی ہیں لیکن چونکہ ہم کو مختصر کرنا منظور ہے لہذا اسی قدر پر اکتفا کرتے ہیں۔

۴۔ تھانوی صاحب! آپ کے پیر حاجی امداد اللہ صاحب تھانوی کا ان کے ملفوظات ”ثانم امدادیہ“ مطبوعہ قومی پریس لکھنؤ کے صفحہ ۲۹ پر ایک واقعہ درج ہے کہ ”جب مثنوی شریف ختم ہو گئی بعد ختم حکم شربت بنانے کا دیا اور ارشاد ہوا کہ اس پر مولانا روم کی نیاز بھی کی جائے گی گیارہ گیارہ بار سورہ اخلاص پڑھ کر نیاز کی گئی اور شربت بٹنا شروع ہوا۔ آپ نے فرمایا کہ نیاز کے دو معنی ہیں ایک عجز و بندگی اور وہ سوائے خدا کے دوسرے کے واسطے نہیں ہے بلکہ ناجائز شرک ہے اور دوسرے خدا کی نذر اور ثواب خدا کے بندوں کو پہنچانا یہ جائز ہے لوگ انکار کرتے ہیں۔ اس میں کیا خرابی ہے اگر کسی عمل میں عوارض غیر مشروع لاحق ہوں تو ان عوارض کو دور کرنا چاہیے۔ نہ یہ کہ اصل عمل سے انکار کر دیا جائے ایسے امور سے منع کرنا خیر کثیر سے باز رکھنا ہے جیسے قیام مولد شریف اگر بوجہ آنے نام آنحضرت ﷺ کے کوئی شخص تعظیماً قیام کرے تو اس میں کیا خرابی ہے جب کوئی آتا ہے تو لوگ اس کی تعظیم کے واسطے کھڑے ہو جاتے ہیں اگر اس سردارِ دو عالم و عالمیان روحی فداہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسم گرامی کی تعظیم کی گئی تو اس میں کیا گناہ ہوا۔“

(ثانم امدادیہ صفحہ ۲۸ مطبوعہ کتب خانہ شرف الرشید، شاہ کوٹ، ایضاً، امداد المشتاق صفحہ ۹۱، مطبوعہ اسلامی کتب خانہ، فضل الہی مارکیٹ چوک اردو بازار، لاہور)

اور اسی کتاب کے صفحہ ۸۷ پر حاجی صاحب کہتے ہیں کہ

”مولد شریف تمامی اہل حرمین کرتے ہیں اسی قدر ہمارے واسطے حجت

کافی ہے اور حضرت رسالت پناہ کا ذکر کیسے مذموم ہو سکتا ہے البتہ جو

زیادتیاں لوگوں نے اختراع کی ہیں نہ چاہئیں۔“

(ثانم امدادیہ حصہ دوم صفحہ ۴۷ مطبوعہ کتب خانہ شرف الرشید، شاہ کوٹ، ایضاً صفحہ ۵۲، ۵۳ مطبوعہ اسلامی کتب

خانہ فضل الہی مارکیٹ چوک اردو بازار، لاہور

دیکھئے ان عبارتوں میں حاجی صاحب نے نیاز اولیاء کو بھی جائز بتایا۔ قیام میلاد شریف کو بھی جائز فرمایا۔ حرمین شریفین میں اس وقت جس طرح تداعی و تعین کے میلاد شریف ہوتا تھا۔ اس کو بھی مستحسن ٹھہرایا۔ کیوں تھانوی صاحب! آپ نے علامہ ابن الحاج و قاضی شہاب الدین کی جو عبارتیں میلاد شریف کو بدعت و ضلالت ٹھہرانے کے لیے صفحہ ۲۱ و ۲۲ پر نقل کی ہیں ان کی رو سے آپ کے پیر صاحب بدعتی، گمراہ، جہنمی ہوئے یا نہیں۔ بینوا تو جو روا۔ تھانوی صاحب! مسلمانوں کو یوں دھوکے نہ دیجئے کہ ان امور کو واجب و ضروری سمجھا جاتا ہے حاشا کوئی مسلمان ایسا نہیں جو ان باتوں میں سے کسی ایک بات کو بھی فرض و واجب یا ضروری سمجھے۔ بہت جگہ دن کو میلاد شریف ہوتا ہے اگر چراغاں کرنے کو ضروری سمجھا جاتا تو کبھی دن کو محفل کریم منعقد نہ کی جاتی، بہت جگہ شیرینی بھی نہیں تقسیم ہوتی، بہت محافل طیبہ میں شامیانہ نہیں ہوتا، بہر حال مجلس میلاد کریم کے متعلق جس قدر امور کا جواز استحسان نصوص قرآنیہ سے ثابت کیا گیا۔ بعض مجالس کریم ایسی بھی ملیں گی جو ان تمام امور سے یکسر خالی ہوں گی۔ مثلاً بعض غریب مسلمان جو استطاعت نہیں رکھتے۔ وہ اپنے گھروں میں میلاد شریف پڑھ لیتے ہیں وہاں نہ تداعی ہوتی ہے نہ گلہ سنے، نہ شامیانہ، نہ شیرینی، نہ گلاب پاشی، نہ پھولوں کی چھاور، البتہ قیام تعظیسی اور صلاۃ و سلام ہر محفل میں ضرور ہے اس لیے کہ میلاد شریف میں قیام نہ کرنا مرتدین و دیوبند کا شعار ہو گیا ہے اور کفار کے شعار سے اجتناب کرنا واجب و لازم ہے۔ حدیث صحیح میں ہے حضور اقدس سید عالم ﷺ فرماتے ہیں:

مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ۔ (ترجمہ) یعنی ”جو شخص کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ اسی قوم میں سے ہے۔“

تو اب اس زمانہ میں قیام تعظیسی کرنا (اس لحاظ سے) واجب ہے۔

ذَلِكَ لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْخَائِنِينَ۔

۵- مزہ دار لطیفہ

امام ابوہامیہ اسماعیل دہلوی اپنی ”تقویۃ الایمان“ مطبوعہ مرکبائل پرنٹنگ دہلی کے صفحہ ۸ پر لکھتا ہے:

”میں غیر خدا کے وقت میں اپنے بتوں کو کافر بھی اللہ کے برابر نہیں جانتے تھے بلکہ اسی کا بندہ اور اسی کی مخلوق سمجھتے تھے اور ان کو اس کے مقابل کی طاقت ثابت نہیں کرتے تھے مگر یہی پکارنا اور منتیں ماننی اور نذر و نیاز کرنی ان کو اپنا وکیل اور سفارشی سمجھنا ہی ان کا کفر و شرک تھا سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گو کہ اس کو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے سو ابو جہل اور وہ شرک میں برابر ہے۔“

اس عبارت سے ثابت ہوا کہ (۱) جو شخص کسی نبی یا ولی کو پکارے وہ ابو جہل کے برابر مشرک (۲) جو شخص کسی نبی یا ولی کو ثواب پہنچانے کی منت مانے وہ ابو جہل کے برابر مشرک (۳) جو شخص کسی نبی یا ولی کی نذر و نیاز کرے وہ ابو جہل کے برابر مشرک (۴) جو شخص کسی نبی یا ولی کو اپنی شفاعت کرنے والا جانے وہ ابو جہل کے برابر مشرک اور حاجی اہل اللہ صاحب مرحوم نے بزرگان دین کی نیاز کو جائز بتایا تو وہ تقویۃ الایمانی فتوے سے ابو جہل کے برابر کافر و مشرک ہو گئے اور ابو جہل کے برابر کافر و مشرک کو اپنا پیر بنا کر گنگوہی، نانوتوی، انیسٹھی، تھانوی، چاروں ابو جہل کے برابر..... ہو گئے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

تھانوی صاحب! آپ نے دیکھا یہ حضور محمد رسول اللہ ﷺ کا معجزہ قاہرہ ہے کہ محفل میلاد شریف کو شرک و بدعت و حرام کرانے کی شامت نے تقویۃ الایمانی فتوے سے آپ ہی چاروں صاحبوں کو ابو جہل کے برابر..... بنا ڈالا۔ اور آپ چاروں کو اپنا پیر و پیشوا مان کر سارے کے سارے وہابیہ دیوبندیہ بھی دیوبندی و عزم پر ابو جہل کے برابر..... ہو گئے۔ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

وہابیو، دیوبندیو! اب یا تو ”تقویۃ الایمانی دھرم“ کو چھوڑ کر سچے بچے سنی مسلمان

بن جاؤ۔ مجلس میلا و شریف کے جائز و مستحسن و ثواب ہونے پر ایمان لاؤ یا اپنے اکابر کو اور ان کے ساتھ اپنے آپ اور جملہ اصاغر کو ابو جہل کے برابر ٹھہراؤ۔

و كذلك العذاب و لعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون. و هذا آخر ما اردنا نقله من الكتاب المستطاب المسمى بالاسم التاريخي "ارشاد الاخيار" (۱۳۳۹ھ)
والصلاة والسلام على سيد الابرار و آله الاطهار و اصحابه الاخيار و علينا و على جميع اهل سنة و جماعته الى يوم القرار و آخر دعوانا ان الحمد لله العزيز الجبار. فقط

(منقول از اخبار الفقيه امرتسر ۲۸/۲۱ جون ۱۹۳۳ء)

مؤلف

حضرت شاہ محمد محمود مدظلہ العالی

المتوفی ۱۳۴۱ھ

والضحیٰ پبلکیشنز

مرکز الاولیٰ، ہسٹن ہاؤس، دربار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

تقریظ

از: فکرِ نارسا نشی محمد علی خان عرف دولہا خان خادمِ حضرت مصنف

بعد حمد و ثنائے منعم حقیقی و درودِ نامحدود حضرت محبوبِ ایزدی و شکرِ نعمتِ منعم مجازی دولہا خان خادمِ حضرت مصنف رقمِ پرداز ہے، اور رقمِ پرداز ہزار جان و دل سے، صدقے ناز و انداز ہے کہ جس سے دل کو ہوش، جان کو نوش، چشم کو آرام، گوش کو پیغام، ناظرین کو بشارت، شائقین کو مسرت یعنی ایک نادر رسالہ مسمیٰ أَحْسَنُ الْكَلَامِ فِي اثْبَاتِ الْمَوْلِدِ وَالْقِيَامِ رَدِّ دُہائیاں پذیرائے طبعِ عالم و عالمیاں، بے مثل، بے نظیر، واللہ خاص و عام کا دل پذیر، عبارت میں لاجواب، متانت میں انتخاب، فصاحت کی جان، بلاغت کا ایمان۔

مصنف اس رسالہ کے آفتابِ فلک ولایت، ماہتابِ گردونِ کرامت، کاشفِ اسرارِ ربانی و واقفِ رموزِ یزدانی، مظہرِ فیضِ الہی، مصدرِ تجلیاتِ نامتناہی، تصوف تو اُن کا حصہ ہے باقی سب کہانی اور قصہ ہے، معرفت تو اُن کی مورثی جاگیر ہے، اور کیوں نہ ہو کہ وہ مقبولِ صغیر و کبیر ہیں، صوفی والا مقام، مرجعِ خاص و عام، ستودہٗ اخلاق، مدوحِ آفاق، اُغنیٰ جنابِ مستطاب حضرت مولانا شاہ محمد معصوم سلمہ اللہ تعالیٰ نے ۱۳۰۸ ہجری میں چھپوایا ہے جس کے سبب سے یہ مضمون بطورِ تقریظ لکھنے میں آیا ہے۔

مختصر قصہ مختصر گفتار
ہو مخاطب کی میرے عمرِ دراز

نام کتاب : أَحْسَنُ الْكَلَامِ فِي اثْبَاتِ الْمَوْلِدِ وَالْقِيَامِ

مولف : حضرت مولانا شاہ محمد معصوم فاروقی مجددی رحمۃ اللہ علیہ

طبع اول : ۱۳۰۸ ہجری، دہلی

طبع دوم : خانقاہ سلطانیہ جہلم ۱۳۳۱ ہجری/۲۰۱۰ء

طبع سوم : واضعی پبلی کیشنز دربار مارکیٹ لاہور

الضَّحَّىٰ پبلی کیشنز

مرکز الاولیاء، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ جَلَّ وَ عَلَى وَ نُصَلِّي وَ نُسَلِّمُ عَلَى سَيِّدِ الْوَرَى
شَمْسِ الصُّحَى بَدْرِ الدُّجَى صَاحِبِ مَقَامِ قَابِ قَوْسَيْنِ أَوْ
أَدْنَى حَضْرَةِ أَحْمَدَ مُحَبَّتِي مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفَى وَ عَلَى آلِهِ
وَ أَصْحَابِهِ النَّقِيِّ وَ النَّقَى.

أَمَّا بَعْدُ: فقیر محمد معصوم نقشبندی مجددی نسباً طریقۃً كَانَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ ظاہر کرتا ہے کہ جامع العلوم عرفان دستگاہ برادر طریقت مولوی عبداللہ سلہٹی پر چکی نے لکھا ہے کہ بعض لوگ بنگالہ مثل فرقہ وہابیہ کے انکار کرتے ہیں انعقاد مجلس مولد شریف حضرت سرور کائنات مفر موجودات سے عَلَیْهِ وَ عَلَیْ آلِهِ وَ أَصْحَابِهِ أَفْضَلُ الصَّلَوَاتِ وَ أَكْمَلُ التَّحِيَّاتِ اور نیز انکار کرتے ہیں قیام سے وقت ذکر ولادت شریف کے اور کہتے ہیں کہ بدعتِ سنیہ اور ناروا ہے اور مرتکب اس کا خلاف راہِ سنت اور مخالف طریقِ ہدٰی ہے، اور بکمال اصرار مُسْتَدْعٰی^(۱) ہوئے کہ ان دونوں امروں کے اثبات میں ایک ایسا رسالہ تحریر کیا جائے جس سے منکرین کو جواب دندان شکن دیا جائے لہذا میں نے یہ چند اوراق بہ نظر اظہار حق و تمسک اخوانِ دینی و برادرانِ یقینی اِز قَامِ کیے اور تفصیلِ اولہ کو اس کے محل و ماخذ پر حوالہ کر کے بطریق اجمال ہر بحث میں کلام کیا اول سے آخر تک اختصار طوط رہا قدر ضروری پر جس سے چارہ نہیں اکتفا کیا اور بامید حسن قبول اس کا نام "أَحْسَنُ الْكَلَامِ فِي اثْبَاتِ الْمَوْلِدِ وَالْقِيَامِ" رکھا۔ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ وَ بِهِ أَسْتَعِينُ۔

(۱) اصرار کے ساتھ گزارش کی۔

جاننا چاہیے کہ بڑے بڑے علمائے اعلام اور فضلاء عالی مقام جیسے ابن حجر عسقلانی اور جلال الدین سیوطی اور ابن حجر مکی اور شیخ ابوشامہ استاد امام نووی وغیرہم بھی مقتداء تھے اپنے زمانہ حیات میں اور ان کا قول و فعل حجت ہے واسطے نزدیک علماء اہل سنت کے بعد الہامات، قائل ہیں استحبابِ محفلِ مولد اور قیامِ وقت ذکر ولادت مُذِیف کے بظن تعظیم و تکریم سرورِ عالم ﷺ، اور فتویٰ دیا انہوں نے ان دونوں امروں کے مستحب ہونے کا اور ثابت کیا استحباب کو ساتھ دلائل واضحہ اور براہین لائحہ کے اور ان اکابر دین اور اساطین^(۲) شرعِ مبین کے زمانہ سے آج تک تمامی علماء انا م شرقاً و غرباً، جنوباً و شمالاً خصوصاً علماء حرمین شریفین رَاَدَهُمَا اللَّهُ شَوْقًا وَ تَعْظِيمًا اور علماء مصر و شام و یمن و ہند وغیرہم سب اتفاق کرتے چلے آئے اوپر مستحب ہونے محفلِ مولد اور قیامِ مذکور کے اور فتاویٰ و تحریرات بے حد اور کتب و رسائل لَا تُحْصٰی وَلَا تُعَدُّ اس باب میں تالیف و تصنیف کیے کسی شخص کے لیے کہیں پر جائے گفت اور گنجائش چون و چرا کی اصلانہ چھوڑی^(۳) مگر یہ فرقہ مبتدعہ جس کی بنا ہے اوپر مخالفت علماءِ راسخین کے اور جن کی غذا ہے طعن و تشنیع اوپر علماءِ ربانین کے، جن کا دِیْن^(۴) ہے اخذ اثب بدعت بنام نہاد عمل بالحدیث و اتباع سنت، جن کا شیوہ ہے شقاق خیار امت^(۵) یعنی صوفیہ کرام علیہم الرضوان والرحمت، جن کے خیرِ طینت میں ہے اپنی شہرت ساتھ نکالنے کسی نئی بات کے خواہ وہ حق ہو یا باطل، جن کی گھٹی میں پڑا ہوا ہے ذوق انگشت نمائی با بجا بندہ، عام اس سے کہ وہ کام کی بات ہو یا محض عاقل^(۶) اس فرقہ کو ان

(۲) اساطین: بھرم۔ (۳) فی الاصل "ئے" ہے۔ (۴) عادت، خو، خلعت۔

(۵) امت میں سے بہترین لوگوں کی مخالفت۔ (۶) بے کار۔

کتب و رسائل سے جن میں اُن اکابر مصنفین نے براہین قاطعہ اور اودلہ ساطعہ کے روشن چراغ جلا کر واسطے رہروان طریق ہدایت اور طالبین راہ طریقت کے جا بجا رکھ دیئے ہیں سوائے ظلمت، ضلالت کے اور راہ نہیں سو جھتی ہے۔

وَلَنِعْمَ مَا قِيلَ (کیا خوب کہا گیا:۔)

بادان کہ در لطافت طبعش خلاف نیست

در باغ لاله روید و در شوره بومر خس

(ترجمہ: ”بارش جس کی طبیعت کی لطافت میں کوئی اختلاف نہیں لیکن باغ میں

اس سے لالہ کے پھول اُگتے ہیں اور شوریلی زمین میں گھاس کے

تنکے۔“)

اور طرہ یہ کہ اُلٹے اکابر علمائے دین اور فضلاء محققین کو مورد سہام طعن و ملام بناتے ہیں اور اپنی گمراہی سے بے خبر ایسے ایسے برگزیدگان بارگاہِ احدیت پر خلاف حق کا اتہام اور الزام لگاتے ہیں یعنی اپنی ضلالت کو متعدی کرتے ہیں، اور تخم ضلالت کے بونے پر مرتے ہیں:

كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ اِنْ يَقُولُوْنَ اِلَّا كَذِبًا.

(پارہ: ۱۵، سورہ کہف، آیت: ۵)

(ترجمہ: ”کتنا بڑا بول ہے کہ ان کے منہ سے نکلتا ہے نرا جھوٹ کہہ رہے ہیں۔“)

صَلُّوْا فَاَصْلَحُوْا وَ ضَاعُوْا فَاَضَاعُوْا.

(ترجمہ: ”خود گمراہ ہوئے پھر دوسروں کو گمراہ کیا خود ضائع ہوئے اور دوسروں

کو ضائع کیا۔“)

اور فشاء اس کا نہیں مگر جہالت اور کور باطنی۔

خَتَمَ اللّٰهُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ وَ عَلٰی سَمْعِهِمْ وَ عَلٰی اَبْصَارِهِمْ

غَشَاوَهُ. (پارہ: ۱، سورہ بقرہ، آیت: ۷)

(ترجمہ: ”اللہ نے ان کے دلوں پر اور کانوں پر مہر کر دی اور ان کی آنکھوں پر

پردہ ہے۔“)

ان کو اتنا نہیں سو جھتا کہ محفل مولد شریف میں سوائے ذکر خدائے تعالیٰ اور ذکرِ رسولِ مقبول و محبوب ﷺ اس کے کہ جو عبارت ہے ذکرِ ولادت شریف و شمائلِ نبویہ و معجزاتِ مصطفویہ و بیانِ معراجِ آلِ حضرت ﷺ سے، اور کیا چیز ہے جس کی وجہ سے ممانعت کی جاتی ہے، اسی طرح قیامِ وقت ذکرِ ولادت میں جو خاص واسطے تعظیم و توقیر اس سرورِ عالم ﷺ کے ہے حالاں کہ تعظیم اس سید المرسلین و خاتم النبیین ﷺ کی فرضِ عین ہے ساری امت پر اور کیوں نہ ہو کہ وہ حضرت حق سبحانہ کے (۷) معظم اور پیارے (۸) ہیں۔ اور جمیع انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور تمامی اولیاء عظام بلکہ جملہ خلائق کا وسیلہ اور سہارا ہیں (۹) گون سی حیثیت مانعہ موجود ہے جس کے سبب سے اس پر حکمِ بدعت کی داد دی جاتی ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ”فرمایا سرورِ عالم ﷺ نے آئے میرے پاس جبریل علیہ السلام پس عرض کیا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے تم کو معلوم ہے کہ میں نے تمہارا ذکر کس طرح بلند کیا؟ میں نے کہا: اللہ اور اللہ کا رسول (۱۰) زیادہ جاننے والا ہے، جبریل علیہ السلام نے کہا: حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جس وقت میرا ذکر کیا جائے اُس وقت میرے ساتھ تمہارا بھی ذکر کیا جائے اور جس شخص نے تم کو یاد کیا اس نے مجھ کو یاد کیا اور ایمان کو میں نے کامل کیا ہے کہ تمہارا ذکر ہو ہمارے ذکر کے ساتھ جیسا کہ فرمایا:

”اَطِيعُوا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ“ (پارہ: ۳، سورہ آل عمران، آیت: ۲۰)

”اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ“ (پارہ: ۵، سورہ نساء، آیت: ۱۳۶)

کہ جمع کیا اپنے ساتھ اپنے رسول کو ساتھ واو عطف کے جو شرکت کے واسطے ہے اور

(۷) فی الاصل ”کا“ ہے۔

(۸) فی الاصل ”پیارا“ ہے۔

(۹) فی الاصل ”ہے“ ہے۔

(۱۰) اللہ کا رسول: یہاں مراد جبریل علیہ السلام ہیں۔ ۱۲۱

دوسرے کے لیے جائز نہیں، یہ دونوں ذکر یعنی ذکر اللہ اور ذکر الرسول موقوف علیہ ایمان کے ہیں کہ ایمان کی تکمیل بغیر ان دونوں کے محال ہے، اعظم شعائر اسلام اور بہترین احکام جواذان اور نماز ہیں ان کا بھی جز ہے ذکر الرسول مثل ذکر اللہ کے، اور سوائے اس کے آیات اور احادیث اس مضمون کی بہت ہیں، پس جب ثابت ہوا کہ ذکر آں حضرت ﷺ کا بجا نہ ذکر ہے خدائے تعالیٰ کا ثواب جو شخص کہ منع کرے اس ذکر شریف سے وہ فی الحقیقت مانع ہے ذکر الہی سے۔

نَجَّانَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَنْهُمْ وَعَنْ مُجَالَسَتِهِمْ وَمُكَالَامَتِهِمْ.

(ترجمہ) ”بچائے ہم کو اللہ تعالیٰ اور سب بھائی مسلمانوں کو ان کے ساتھ بیٹھنے اور بات کرنے اور ایسی گمراہی سے۔“

لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ.

(ترجمہ) ”دنیا میں ایسے گمراہوں کی سزا خواری ہے اور آخرت میں عذاب بھاری۔“ (۱۱)

بموجب دلائل مذکورہ اور براین مسطورہ کے۔

اس فرقہ کے ایمان کے نقصان پر ان کا انکار حجت واضح ہے کہ مانع ہیں ذکر اور تعظیم آں حضرت ﷺ سے، ان کو چاہیے کہ پہلے اپنے ایمان کی فکر کریں اور اس کی درستی کا ذکر، پھر امر ونہی اور سنت و بدعت میں بحث کریں۔

فرمایا اللہ تعالیٰ نے:

وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ. (پارہ: ۳۰، سورۃ الانشراح، آیت: ۶) آی بالنبوة

وغیرہا و ای رفع مثل ان قرن اسمه باسمه فی کلمۃ الشہادۃ والاذان والاقامۃ والخطبۃ وجعل طاعته طاعته و صلی علیہ فی ملائکتہ و امر المومنین بالصلاۃ علیہ و خاطبہ باللقاب التی لم یخاطب بها احدا من عباده و

ورد فی الاحادیث الصحیحۃ انه صلی اللہ علیہ وسلم سید ولد ادم و اکثر النس تبعاً یوم القیمۃ و اکرم الاولین والآخرین علی اللہ و اول من ینشق عنه القبر و اول شافع و اول من یقرع باب الجنة فیفتح اللہ له و حامل لواء الحمد یوم القیمۃ تحتہ ادم فمن دونہ وهو الذی قال علمت علم الاولین والآخرین و نحن الاخرون السابقون یوم القیمۃ و انا قائل قولاً غیر فخر و انا حبیب اللہ و انا قائد المرسلین ولا فخر و انا خاتم النبیین ولا فخر و انا محمد بن عبد اللہ بن عبدالمطلب ان اللہ خلق الخلق فجعلنی فی خیرہم ثم جعلہم فریقین فجعلنی فی خیرہم فرقة ثم جعلہم قبائل فجعلنی فی خیرہم قبيلة ثم جعلہم بیوتا فجعلنی فی خیرہم بیتا فانا خیرہم بیتا و خیرہم نفسا و انا اول الناس خروجاً اذا بعثوا و انا قائدہم اذا وفدوا و انا خطیبہم اذا نصتوا و انا متشفعہم اذا حبسوا و انا مبشرہم اذا یتسوا و الکرامة والمفاتیح یومئذ بیدی ولواء الحمد یومئذ بیدی و انا اکرم ولد ادم علی ربی یطوف علی الف خادم کانہم بیض مکنون و اذا کان یوم القیمۃ کنت امام النبیین و خطیبہم و صاحب شفاعتہم غیر فخر لولاه لما خلق اللہ سبحانہ الخلق ولما اظهر الربوبیۃ و کان نبیا و ادم بین الماء والطين.

یعنی فضائل و کمالات فخر عالم ﷺ کے بے حد و نہایت ہیں نہ کسی بشر کو استطاعت ہے اُن کے احاطہ کی، نہ کوئی شخص قدرت رکھتا ہے اُن کے انصار کی بلکہ جو خصوصیات و عنایات اور جو کمالات آں حضرت ﷺ کو حق تعالیٰ نے عطا فرمائے ہیں اُن کو کوئی جا

بھی نہیں سکتا اور نہ اذراک میں کسی کے آسکیں، سوائے حق تعالیٰ کے کسی کو ان کا علم و احاطہ ممکن نہیں یا جس کو جس قدر عطا فرمایا ہے وہی جانتے ہیں چنانچہ اند کے نمونہ از بسبارے چند آیات قرآن شریف اور چند احادیث صحیحہ جن سے فضائل و کمالات آں حضرت ﷺ کے ثابت ہیں وہ بھی احادیث ہیں جو لکھی گئیں مِنْ جُمْلَہ ان کے آیات یہ ہیں: فرماتا ہے اللہ تعالیٰ:

وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ. (پارہ: ۳۰، سورۃ الانشراح، آیت: ۶)

(ترجمہ) یعنی ”بلند کیا تمہارے ذکر کو۔“

ساتھ نبوت وغیرہ کے اور کون سی رفعت اُس کے برابر ہوگی کہ مقارن کیا اللہ تعالیٰ نے حضرت ﷺ کے نام مبارک کو اپنے نام مبارک کے ساتھ کلمہ شہادت میں اور اذان میں اور اقامت میں اور خطبہ میں اور گردانی اللہ تعالیٰ نے اطاعت آں حضرت ﷺ کی عین اطاعت اپنی، چنانچہ فرمایا:

مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ. (پارہ: ۵، سورۃ نساء، آیت: ۸۰)

ترجمہ: ”جس نے رسول کا حکم مانا بے شک اس نے اللہ کا حکم مانا۔“

اور درود بھیجتا ہے حق تعالیٰ آں حضرت ﷺ پر اپنے ملائکہ کے ساتھ اور حکم فرمایا مومنین کو درود بھیجنے کا حضرت ﷺ پر۔ چنانچہ فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا. (پارہ: ۲۲، سورۃ احزاب، آیت: ۵۶)

ترجمہ: ”بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے درود بھیجتے ہیں اس نبی مکرّم پر

اے ایمان والو! تم بھی آپ پر درود بھیجا کرو۔“

اور ایسے ایسے لقب عظمت اور علو مرتبہ کے ساتھ حق تعالیٰ نے حضرت ﷺ کو مخاطب فرمایا کہ کسی بندہ کو اپنے عباد میں سے نہ ایسا خطاب کیا نہ وہ لقب بخشا چنانچہ فرمایا:

وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ. (پارہ: ۲۹، سورۃ الن والقم، آیت: ۳)

(ترجمہ) ”اور تحقیق تُو البتہ او پر خُلُق بڑے کے ہے۔“

اور فرمایا:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ. (پارہ: ۷، سورۃ انبیاء، آیت: ۱۰۷)

(ترجمہ) ”اور نہیں بھیجا ہم نے تجھ کو مگر رحمت واسطے سب عالموں کے۔“

اور فرمایا:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا

إِلَى اللَّهِ يَذِّنْهُ وَبِسْرَاجٍ مُّنِيرٍ. (پارہ: ۲۲، سورۃ احزاب، آیت: ۴۵، ۴۶)

(ترجمہ) ”اے نبی تحقیق ہم نے بھیجا تجھ کو گواہ اور خوشخبری دینے والا اور ڈرانے

والا اور پکارنے والا طرف اللہ تعالیٰ کے، ساتھ حکم اس کے کے، اور

چراغ روشن۔“

اور فرمایا:

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ. (پارہ: ۹، سورۃ انفال، آیت: ۳۳)

(ترجمہ) ”اور نہیں تھا اللہ کہ عذاب کرتا ان کو اور تُو بیچ ان کے تھا۔“

اور فرمایا:

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ

عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ. (پارہ: ۱۱، سورۃ توبہ، آیت: ۱۲۸)

(ترجمہ) ”البتہ تحقیق آیا ہے تمہارے پاس پیغمبر تمہارے آپس میں سے، شاق

ہے اس پر جو اید اتم کو ہو، حریص ہے تمہاری بھلائی کرنے پر، مہربانی

کرنے والا ہے مسلمانوں پر۔“

ماسوا ان آیات کے اور بہت آیات ہیں کہ جن سے فضائل اور کمالات عظمت آں حضرت ﷺ کے ظاہر و باہر ہیں۔

اور ترجمہ اُن احادیث صحیحہ کا جو عنقریب لکھی ہیں تحریر ہوتا ہے:

کہ آں حضرت ﷺ سردار ہیں اولادِ آدم کے، اور قیامت کے دن آپ کے تالار دار بہت ہوں گے بہ نسبت اور انبیاء ﷺ کے، اور آں حضرت ﷺ سب اولین اور آخرین

سے بزرگ ہیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک، اور سب سے پہلے آپ قبر سے نکلیں گے، اور سب سے پہلے آپ شفاعت کریں گے، اور سب سے پہلے آپ کی شفاعت مقبول ہوگی اور سب سے پہلے آپ دروازہ جنت کو کھلوائیں گے اللہ تعالیٰ کے حکم سے، اور اس حضرت ﷺ اٹھائیں گے حمد کا جھنڈا دن قیامت کے اور آپ کے ہی جھنڈے کے نیچے حضرت آدم علیہ السلام اور ماسوا ان کے انبیاء عظام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام اور جمع مومنین ہوں گے، اور فرمایا: اس حضرت ﷺ نے مجھ کو علم اولین آخرین سکھایا گیا، اور ہم سب انبیاء کے پیچھے آئے دنیا میں اور قیامت کے دن سب سے آگے ہوں گے یعنی درجہ اور مرتبہ میں اور یہ بات میں فخر سے نہیں کہتا اور میں حبیب اللہ ہوں یعنی اللہ کا محبوب، اور میں کھینچنے والا ہوں پیغمبروں کا اور یہ کوئی فخر کی بات نہیں یعنی آپ پیشوا ہوں گے دن قیامت کے اور سب پیغمبر آپ کی پیروی کریں گے اور میں خاتم النبیین ہوں کلام میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا اور فخر سے نہیں کہتا اور میں محمد ہوں بیٹا عبد اللہ کا، پوتا عبد المطلب کا تحقیق اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا مخلوق کو پس گردانا مجھ کو ان کے بہتر میں، یعنی نور آپ کا ہر زمانہ میں جو بہترین اولاد حضرت آدم علیہ السلام سے ہوتا اس کو نور مذکور سے معزز کیا جاتا، پھر کیا مخلوق کو دو فرقہ اور کیا مجھ کو بہتر فرقہ میں، پھر گردانا اللہ تعالیٰ نے فرقہ کو قبیلہ اور قوم اور کیا مجھ کو بہتر قبیلہ میں، پھر بنایا اللہ تعالیٰ نے اس قبیلہ کو خاندان اور پیدا کیا مجھ کو بہتر خاندان میں، پس میں ساری مخلوق سے بہتر ہوں خاندان میں اور بہتر ہوں اپنی ذات میں اور میں سب لوگوں سے پہلے نکلوں گا جب اٹھائے جائیں گے یعنی قبروں سے دن حشر کے اور میں ان کا پیشوا ہوں گا جس وقت حق کے سامنے حاضر کئے جائیں گے اور میں حق تعالیٰ سے بات کروں گا جس وقت سب چپکے ہوں گے اور میں ان کا شفیع ہوں گا جس وقت سب محبوس ہوں گے اور میں ان کا بشارت دینے والا ہوں جس وقت ناامید ہوں گے، اور کرامت اور کنجیاں اس دن میرے ہاتھ میں ہوں گی اور جھنڈا احمد کا اس دن میرے ہاتھ میں ہوگا اور میں سب اولاد آدم میں زیادہ بزرگ ہوں نزدیک اپنے رب کے، طواف کرتے ہیں میرا یعنی ہر وقت میرے ساتھ رہتے ہیں ہزار خادم فرشتے بہت خوبصورت، اور جب دن قیامت کا ہوگا تو میں سب انبیاء کا

امام ہوں گا اور ان کا خطیب اور ان کا شفیع ہوں گا اور فخر سے نہیں کہتا، اگر آپ نہ ہوتے حق تعالیٰ مخلوق کو نہ پیدا کرتا، اور نہ ظاہر کرتا اپنی اَلُوہیت اور خدائی کو، اور تھے اس حضرت ﷺ نبی اور آدم علیہ السلام ابھی پانی اور مٹی میں تھے۔

اور سوائے اس کے اور بہت سی احادیث اسی طرح آپ کے اوصاف کمال اور کمال اوصاف میں وارد ہیں:

نہاند بعصیان کسے در گرو کہ دامد چنین سید پیشرو
محمد عربی کابروے هر دوسراست کسیکہ خاک دمرش خاک بر سر او
خاکمی و به اوج عرش منزل اسی و کتاب خانہ ہر دل
(ترجمہ: "کوئی شخص گناہوں کی باعث گروی نہیں رہے گا، کیوں کہ وہ ایسا سردار اپنا پیشوا رکھتا ہے حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ جو دونوں جہانوں کی آبرو ہیں، جو شخص آپ کے در کی خاک نہیں اس کے سر پر خاک پڑے آپ ﷺ خاکی ہیں لیکن علو مرتبت کے اعتبار سے آپ کی منزل عرش ہے، آپ ﷺ اُمی ہیں لیکن کتاب خانہ آپ کے دل میں ہے۔")
جمع صفات کمال میں اس حضرت ﷺ بے مثل اور بے نظیر ہیں۔

نہ مثل اس کا ہوا پیدا نہ ہوگا اور نہ ہے کوئی

نہ مانوں مسئلہ ہرگز کسی زندیق مرتد کا

پس بڑے بد نصیب ہیں وہ لوگ جو منع کرتے ہیں آپ کے ذکر شریف سے اور باز رہتے ہیں آپ کی تعظیم و تکریم سے بلکہ حرام اور بدعت سیئہ کہتے ہیں اور پھر اپنا نام محمدی اور عامل بالحدیث رکھتے ہیں یہ سراسر مخالفت ہے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کی اور خلاف ہے سنت صحابہ اور طریق تابعین و تبع تابعین اور اتفاق مجتہدین سلف اور علماء عالمین خلف کے، اس واسطے کہ ذکر ولادت اور شمائل شریفہ اور اخلاق منیفہ اور معراج اور معجزات اور وفات اس مظہر جامع جمع صفات کمال ظاہری و باطنی حق کے ثابت ہے کتاب و سنت اور آثار صحابہ اور اقوال تابعین و تبع تابعین اور اخبار سلف سے۔

بڑا سرمایہ اعتراض اس فرقہ کا یہ ہے کہ کہتے ہیں کہ قرون ثلاثہ یعنی آس حضرت ﷺ کے زمانہ میں اور اصحاب کرام اور تابعین کے زمانہ میں یہ محفل منعقد نہیں ہوئی اور نہ قیام وقت ذکر ولادت کے ان تینوں زمانوں سے مروی ہوا اس لیے بدعت ہے۔

جواب..... اس کا یہ ہے کہ اس کے نفس بدعت ہونے سے کوئی محذور شرعی لازم نہیں آتا دیکھو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (جماعت) تراویح کو کہ عہد آس حضرت ﷺ میں نہ تھی: نِعْمَةُ الْبِدْعَةِ هَذِهِ۔ فرمایا: یعنی ”یہ اچھی بدعت ہے۔“

پس خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول سے بدعت میں حسن ثابت ہوا چنانچہ علماء اہل سنت نے بدعت کی پانچ قسمیں کی ہیں:

(۱) واجب، (۲) مستحب، (۳) مباح، (۴) مکروہ، (۵) حرام۔

اور تفصیل ہر ایک کی موجب تطویل ہے علماء شریعت رحمہم اللہ تعالیٰ نے تفصیل بشرح وسط اُس کے محل میں لکھی ہے اور اس مختصر میں گنجائش اُس کے درج کی نہیں ہے، لہذا ہم اصل مطلب کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

محفل مولد شریف جس میں اُن امور مذکورہ بالا کا بیان ہوتا ہے اُس کے استِحباب میں کیا شک ہے یہ سب امور تو زبان صحابہ اور تابعین رضی اللہ عنہم سے مروی ہیں، غایت یہ ہے کہ بحیثیت اجتماع منقول نہیں ہیں فرادی فرادی (۱۳) مروی ہیں پس اگر مجموعہ روایات کو بہیثیت اجتماعی پڑھیں تو اس کی ممانعت کی کیا وجہ ہے بلکہ موجب زیادتِ برکات اور باعث کثرتِ فیضان و انوار ہوگا چنانچہ کتب علوم دینیہ خصوصاً علم تفسیر و حدیث مثل صحاح ستہ ”بخاری شریف“ و ”مسلم“ وغیرہا کہ جن کا رتبہ صحت میں بعد قرآن مجید کے کُل علماء متقدمین و متاخرین کے نزدیک مسلم ہے باوجودیکہ وجود ان کتابوں کا قرون ثلاثہ میں نہ تھا اور پھر یہ کتابیں کتنے درجہ صحت و اعتبار کو پہنچیں اور اصول دین و اساس شرح متین مقرر ہوئیں، جو لوگ منکر مولد شریف کے پڑھنے کے ہیں خاص کر ان کا دار و مدار ان ہی کتابوں پر ہے اور یہ امر ظاہر ہے کہ ان کتابوں میں بھی احادیث و اقوال و آثار صحابہ متفرق جمع کیے ہیں ایسے ہی

مولد شریف میں بھی احادیث و اقوال صحابہ کو جمع کر کے پڑھتے ہیں پس جو مولد شریف بروایات صحیحہ جمع کیا ہوا ہو اُس کا پڑھنا اس بناء پر مثل کتب علوم دینیہ کے ہوا، اور اگر ایسے مولد شریف کا پڑھنا بدعتِ سیئہ یا مکروہ و حرام ہو تو لازم آتا ہے کہ کتب مذکورہ کہ جو اصول دین ہیں ان کا پڑھنا بھی بدعتِ سیئہ یا مکروہ اور حرام ہو، اور قباح اس کی اظہار مِن الشَّمْسِ ہے اور یہ بھی لازم آتا ہے کہ جو لوگ مانع مولد شریف کے پڑھنے کے ہیں وہ ان کتب کا پڑھنا بھی ترک کر دیں غَايَةُ مَا فِي الْبَابِ اگر فرق حکم پڑھنے میں کیا جائے گا تو درجہ استِحباب سے مولد شریف کا پڑھنا کم نہ ہوگا۔

اب ہم چند نقول علماء اہل سنت سے نقل کرتے ہیں جن سے استِحباب محفل مولد شریف اور قیام کا ثبوت واضح اور مُرہن ہوتا ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

والحاصل ان البدعة الحسنة متفق على ندبها و عمل المولد واجتماع الناس له كذلك بدعة حسنة و من ثم قال الامام ابو شامة شيخ الامام النووي و من احسن ما ابتدع في زماننا ما يفعل كل عام في اليوم الموافق ليوم مولده ﷺ من الصدقات والمعروف و اظهار الزينة والسرور فان ذلك مع ما فيه من الاحسان للفقراء مشعر بمحبته ﷺ و تعظيمه في قلب فاعل ذلك و شكرا لله على ما من به من ايجاد رسول الله ﷺ الذي ارسله رحمة للعالمين. ثم كلامه.

قال السخاوي لم يفعله احد من السلف في القرون الثلاثة و انما حدث بعد ثم لا يزال اهل الاسلام من سائر الاقطار والمدن الكبار يعملون المولد و يتصدقون في لياليه بانواع الصدقات و يعتنون بقراءة مولده الكريم و

یظہر علیہم من برکاتہ کل فضل عمیم۔

قال ابن الجزری من خواصہ انه امان فی ذالک العام و بشری عاجلة بنیل البغیة والمرام و اول من احدثہ من الملوك صاحب اربل و صنف له ابن دحیة رحمہ اللہ تعالیٰ کتابا فی المولد سماہ "التنویر بمولد البشیر النذیر" فاجازہ بالف دینار و قد استخرج له الحافظ ابن حجر عسقلانی اصلاً من السنة و کذا الحافظ السیوطی و رد علی الفاکھانی المالکی فی قولہ ان عمل المولد بدعة مذمومة۔ انتھی

ترجمہ: یعنی "بدعتِ حسنہ کے استحباب پر علماء کا اتفاق ہے اور مولد شریف کا پڑھنا اور اس کے واسطے لوگوں کا جمع ہونا بھی بدعتِ حسنہ ہے اسی وجہ سے امام ابو شامہ جو استاد ہیں امام نووی کے فرماتے ہیں کہ بہترین بدعتِ حسنہ جو ہمارے زمانہ میں نکالی گئی ہے وہ یہ ہے جو ہر سال خیرات اور صدقات اور اظہارِ زینت اور سرورِ ایک دن میں کرتے ہیں اور وہ دن موافق روز ولادت آں حضرت ﷺ کے ہوتا ہے، اس لیے اس میں باوجود احسان کے فقراء پر علامت ہے آں حضرت ﷺ کی محبت اور تعظیم کی بیچ دل اس شخص کے جو مولد شریف کو معمول بہ اپنا ٹھہراتا ہے اور اس میں شکر ہے اللہ تعالیٰ کا اُس کے احسان پر کہ پیدا کیا ہمارے پیغمبر ﷺ کو اور بھیجا ان کو واسطے رحمتِ عالمین کے۔" (کلامِ ختم ہوا امام ابو شامہ کا) علامہ سخاوی نے کہا کہ "اس عملِ مولد کو کسی نے سلف سے قرونِ ثلاثہ میں نہیں کیا بعد قرونِ ثلاثہ کے حادث ہوا پھر ہمیشہ کرتے رہے اہل اسلام محفلِ مولد شریف کو تمام اطرافِ بلاد اور بڑے بڑے شہروں میں خیرات کرتے ہیں

ان راتوں میں جن میں مولد شریف پڑھتے ہیں، طرح طرح کی خیرات اور بڑا اہتمام کرتے ہیں مولد شریف کے پڑھنے کا اور ظاہر ہوتی ہیں ان پر بہت برکات۔" کہا علامہ ابن جزری رحمہ اللہ نے کہ "مولد شریف کی خاصیات سے ہے یہ بات کہ جو شخص اس کو پڑھے یا پڑھوائے تو تمام سال آفات سے امن میں ہو جائے اور جو مراد اور مطلب ہو جلد پائے، اور پہلے جس نے شروع کیا اس محفلِ مولد شریف کو بادشاہوں میں سے بادشاہ از کل تھا اور فاضل ابن دحیہ نے اُس کے واسطے ایک کتاب مسمیٰ بہ "تنویر" بیانِ مولد شریف میں لکھی، بادشاہ نے ہزار اشرفی اُس کے صلہ میں دی۔" اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے مولد شریف کی اصل حدیث سے نکالی۔ اور اسی طرح شیخ حافظ جلال الدین سیوطی نے اس کو سنت سے ثابت کیا اور فاکھانی مالکی کے اس قول کا کہ "عملِ مولد بدعتِ مذمومہ ہے" رد کیا۔" (علامہ ابن حجر بیہمی کی عبارت ختم ہوئی)

ہم تھوڑی سی عبارت اُس رسالہ سے جس کو حافظ محقق جلال الدین سیوطی نے تالیف فرمایا ہے اور اصل مولد کی سنت سے استخراج کی ہے اور دادِ تحقیق دی ہے نقل کرتے ہیں تاکہ طالبینِ حق اور شائقینِ اظہارِ صدق اُس تحقیق سے بالکل محروم نہ رہ جائیں۔
و فیہا کفایۃ لمن کان لہ قلب او لقی السمع و هو شہید۔
(ترجمہ: "اور اس میں اس شخص کے لیے کفایت کا سامان ہے جس کے سینے میں دل ہو، کان لگا کر سننے اور حاضر الذہن ہو۔")
اور وہ عبارت یہ ہے:

و بعد فقد وقع السؤال عن المولد النبوی فی شہر الربیع الاول ما حکمہ من حیث الشرع هل هو محمود او مذموم و عمل یشاب فاعلہ ام لا؟

الصحيحين من ان النبي ﷺ قدم المدينة فوجد اليهود يصومون يوم عاشوراء سألهم فقالوا هو يوم اغرق الله فيه فرعون و نجى موسى فحن نصومه شكرا لله تعالى على ما من به في يوم معين من ابداع نعمته و دفع نقمته و يعادُ ذلك في نظير ذلك اليوم من كل سنة والشكر لله تعالى يحصل بانواع العبادات السجود والصيام والصدقة والتلاوة و اى نعمة اعظم من النعمة بتولد هذا النبي نبي الرحمة ﷺ و على هذا فينبغي ان يتحرى اليوم بعينه حتى يطابق قصة موسى عليه السلام في يوم عاشوراء و ان لم يلاحظ ذلك لم يبالي بعمل المولد في اى يوم من الشهر بل توسع قوم فنقلوه الى يوم السنة و فيه ما فيه فهذا ما يتعلق باصل عمله و اما ما يعمل فيه فينبغي ان يقتصر فيه على ما يفهم منه الشكر لله تعالى من نحو ما تقدم ذكره من التلاوة والاطعام والصدقة و انشاد شيء من المدائح النبوية اعنى الاشعار النعتية المحركة للقلوب الى فعل الخير والعمل للاخرة و اما ما يتبع ذلك من السماع واللهو و غير ذلك فينبغي ان يقال ما كان من ذلك مباحا بحيث يعين السرور بذلك اليوم لا باس بالحاقة و ما كان حراما او مكروها فيمنع و كذا ما كان خلاف الاولى. انتهى

عن انس رضى الله عنه ان النبي ﷺ عرق عن نفسه بعد النبوة مع انه ورد ان جده عبدالمطلب عرق عنه يوم سابع ولادته والعقيقة لا تعاد مرة ثانية فيحمل ذلك على ان

الجواب ان اصل المولد هو اجتماع الناس و قراءة ما تيسر من القرآن و رواية الاخبار الواردة في مبدء امر النبي ﷺ وما وقع في مولده من الايات ثم يمد لهم سماء ياكلونه و ينصرفون من غير زيادة على ذلك من البدع الحسنة يثاب عليها صاحبها لما فيه من تعظيم قدر النبي ﷺ و اظهار الفرح والاستبشار بمولده الشريف ﷺ.

و اول من احدثه صاحب اربل الملك المظفر ابوسعيد كوكرى بن زين الدين احد الملوك الامجاد والكبراء الاجواد و كان له اثار حسنة. قال ابن كثير في تاريخه كان يعمل المولد الشريف في ربيع الاول و يحتفل به احتفالا هائلا و كان شجاعا بطلا، عاقلا عالما رحمه الله و اكرم مثواه قال و صنف الشيخ ابو الخطاب بن دحية له مجلدا في مولد النبي ﷺ سماه "التنوير في مولد البشير النذير" فجازاه على ذلك الف دينار.

و قال ابن خلكان في ترجمة الحافظ ابي الخطاب ابن دحية كان من اعيان العلماء و مشاهير الفضلاء. انتهى الاختصار و قد سئل شيخ الاسلام حافظ العصر ابو الفضل ابن حجرنا العسقلاني رحمه الله عن عمل المولد فاجاب بان اصل المولد بدعة لم ينقل عن احد من السلف الصالح في القرون الثلاثة ولكنها مع ذلك فقد اشتملت على المحاسن قصدوها فمن تحرى في عملها المحاسن و تجنب ضدها كان بدعة حسنة و من لا فلا و قد ظهر لى تخريجها على اصل الثابت وهو ما ثبت في

الذی فعله النبی ﷺ فعله اظہارا للشکر علی ایجاد اللہ تعالیٰ ایاہ رحمۃ للعالمین و تشویقا للامة کما کان یصلی علی نفسه لذلك فیستحب لنا اظہار الشکر بمولده ﷺ بالاجتماع و اطعام الطعام و نحو ذلك من وجوه القربات و اظہار البسرة.

ثم رایت امام القراء الحافظ شمس الدین ابن الجزری قال فی کتابہ ”عرف التعریف بالمولد الشریف“ انه قد رای ابولہب فی النوم فقیل له ما حالک؟ فقال فی النار الا ان یخفف عنی کل لیلۃ اثین و امض من بین اصبعی ہاتین ماء بقدر هذا و اشار براس اصبعہ و ان ذلك باعتاقی ثویبۃ عند ما بشرتنی بولادۃ النبی ﷺ و بارضاعها له فاذا کان ابولہب نالکافر الذی نزل القرآن بذمہ جوزی فی النار لفرحہ بمولد النبی ﷺ فما حال المسلم الموحّد من امته ﷺ و لعمری انما یکون جزاء ہ من المولی الکریم ان یدخلہ بفضلہ جنات النعیم.

و قال الحافظ ناصر الدین بن شمس الدین الدمشقی فی کتابہ المسمی ”عودۃ الصادی فی مولد الہادی“ و قد صبح ان ابا لہب یخفف عنہ عذاب النار فی یوم الاثنین لاعتاقہ ثویبۃ سرورا بمیلاد النبی ﷺ ثم انشد.

| | |
|------------------------------|----------------------------|
| اذا کان هذا کافرا جاء ذمہ | و تبت یداہ فی الجحیم مخلدا |
| اتی انه فی یوم الاثنین دائما | تخفیف عند السرور باحمدا |
| فما الظن بالعبد الذی کل عمرہ | باحمد مسرور و مات موحدًا |
| انتهی کلام السیوطی | |

ترجمہ: یعنی علامہ حافظ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”استفتاء کیا لوگوں نے کہ ربیع الاول کے مہینے میں جو مولد شریف آں حضرت ﷺ کا پڑھا جاتا ہے اور محفل مولد کی جاتی ہے اس کا از روئے شرع شریف کیا حکم ہے آیا یہ عمل مقبول ہے یا مردود اور اس کا کرنے والا ثواب پائے گا یا نہیں؟

جواب..... اس کا یہ ہے کہ اصل مولد شریف جو عبارت ہے ان چار باتوں سے:

☆ ایک تو اجتماع لوگوں کا محفل میں۔
☆ دوسرے پڑھنا قرآن شریف کی بعض آیات اور بعض سورتوں کا جو جس سے ہو سکے۔

☆ تیسرے بیان کرنا ان روایات اور احادیث کا جو ابتداء ولادت آں حضرت ﷺ کے بیان میں وارد ہیں اور ان معجزات کا جو ظاہر ہوئے میلاد مبارک میں۔

☆ چوتھے بچھانا دسترخوان کا اور کھانا کھانا اہل محفل کو، پھر لوٹ جانا ان کا۔

سوائے ان چار اَمروں کے اور کوئی اَمران سے زیادہ نہیں ہے بدعتِ حسنہ ہے، اس کا کرنے والا ثواب پائے گا اس واسطے کہ اس میں آں حضرت ﷺ کی تعظیم ہے اور اس میں اظہار ہے فرحت اور خوشی کا ساتھ ولادت باسعادت آں حضرت ﷺ کے اور اول جس شخص نے یہ محفل قائم کی بادشاہ ”از بل“ تھا جس کا نام ”مظفر ابوسعید“ ہے یہ بادشاہ بزرگ تھا اور خنی، اور اس بادشاہ کے اوصاف ذاتی پسندیدہ تھے۔

فاضل جلیل ابن کثیر اس کے حال میں لکھتے ہیں کہ: ”یہ بادشاہ ہمیشہ ربیع الاول کے مہینہ میں محفل مولد شریف کیا کرتا تھا اور بڑے اہتمام

اور خُوک سے اُس کی محفل آراستہ ہوتی تھی اور یہ بادشاہ دلیر اور بہادر اور عقل مند اور عالم تھا۔“

شیخ ابوالخطاب ابن دحیہ نے ایک کتاب مولد شریف کے بیان میں تصنیف کی جس کا نام ”التَّنْوِيرُ فِي مَوْلِدِ الْبَشِيرِ النَّذِيرِ“ رکھا اور وہ بادشاہ اَزْ بِل کی خدمت میں پیش کی بادشاہ نے اُس کے صلہ میں شیخ موصوف کو ہزار اشرفی عطاء فرمائی۔

ابن خلکان اپنی تاریخ میں بیچ احوال شیخ ابوالخطاب ابن دحیہ کے لکھتے ہیں کہ ”یہ علماء معتبرین اور فضلاء مشہورین میں سے تھے۔“ انتہیٰ اور شیخ الاسلام حافظ العصر ابوالفضل ابن حجر عسقلانی سے محفل مولد کا استفتاء لوگوں نے پوچھا تو آپ نے جواب لکھا کہ:

”اصل مولد بدعت ہے، سلف صالح یعنی اہل قرون ثلاثہ سے منقول نہیں لیکن باوجود اس کے اس میں بہت سی خوبیاں ہیں جو محفل کرنے والے اُس کا قصد اور نیت کرتے ہیں، پس جو شخص بہ نیت ان خوبیوں کے اس عمل کو کرے اور مقصود اُس کا وہ خوبیاں ہوں جو اس میں ہیں اور بچے ان کی ضد سے جو برائیاں ہیں تو اس کے لیے یہ عمل مولد شریف بدعتِ حسنہ ہے۔ اور جس کی یہ نیت اور قصد نہ ہو تو اس کے لیے نہیں۔ اور بے شک ظاہر ہوئی ہے مجھے اس عمل مولد کے جواز کی ایک دلیل عمدہ اور وہ حدیث ہے ”بخاری“ اور ”مسلم“ کی کہ ”حضرت رسول خدا ﷺ جب مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو پایا یہود کو کہ روزہ رکھتے تھے وہ عاشورے کے دن پس پوچھا آپ نے اُن سے اس کا سبب تو انہوں نے بیان کیا کہ یہ وہ دن ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے ڈبویا فرعون کو اور نجات دی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو، پس ہم روزہ رکھتے ہیں اس دن میں اللہ تعالیٰ کے شکر کے واسطے۔“

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے فضل و احسان پر شکر کرنا چاہیے خاص اُس روزِ مُعْتَمِن میں جس میں حق تعالیٰ نے فضل و احسان فرمایا ہے اور عذاب و مصیبت کو دفع کیا ہے اور ہر سال میں خاص اُس دن شکر کا اعادہ چاہیے اور شکر حق تعالیٰ کا حاصل ہو سکتا ہے انواعِ عبادات سے جیسے سجدہ اور روزہ اور خیرات اور تلاوت قرآن مثلاً۔ اور کون سا فضل اور احسان الہی آں حضرت ﷺ کی ولادت سے بڑھ کر ہے کہ نبی رحمت ہیں تمام عالم کے واسطے اور یہ فضل جمع افضال اور انعامات الہیہ کا اصل اصول ہے، پس اس بنا پر سزاوار ہے کہ آں حضرت ﷺ کی ولادت شریف کا دن مقرر اور مُعْتَمِن کریں اس محفل مولد شریف کے واسطے کہ وہ روزِ دوشنبہ ہو، تاکہ مطابقت ہو اس حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ مذکور سے جو یوم عاشور میں واقع ہوا اور اگر بغیر لحاظ اور التزامِ تعین اس دن کے کریں تو اس کا بھی کچھ مضائقہ نہیں مہینے میں سے جو نئے دن چاہیں محفل مولد شریف کریں بلکہ ایک جماعت نے اس سے زیادہ آسانی اور وسعت نکالی ہے کہ سال بھر میں جو نئے دن چاہیں اس محفل شریف کو منعقد کریں اور اس میں ایک بڑی خیر و برکت اور خوبی ہے، یہ تو کلام تھا اصل عمل مولد اور اس کی دلیل میں۔ باقی رہی یہ بات کہ اس میں کیا چیز کرنی مناسب ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ سزاوار اس میں یہ ہے کہ وہ امور کیے جائیں کہ جن سے شکر الہی ظاہر ہو اور سمجھا جائے مثل اُن امور کے جو مذکور ہوئے یعنی تلاوت قرآن شریف اور کھانا کھلانا اور خیرات کرنا اور اشعارِ نعتیہ مثل قصائد اور غزلیں آں حضرت ﷺ کی مدح میں پڑھنا جن سے ذوق اور شوقِ اہل محفل کے واسطے پیدا ہو نیک کاموں کا اور اعمالِ آخرت کا۔ باقی رہا راگ اور باجا اور سوا اس کے جو بعض امور

متعلق رونق محفل اور اظہارِ فرح و سرور کے ہیں اس میں تفصیل مناسب ہے، اور وہ یہ ہے کہ جو امر مباح ایسا کہ باعث سرور اور خوشی کا ہو ساتھ یوم ولادت باسعادت کے تو اس کا مضائقہ نہیں۔ یعنی وہ سب درست اور جائز ہے۔ (۱۳) اور جو امر حرام یا مکروہ ہو اس سے ممانعت چاہیے بلکہ جو خلاف اولیٰ ہو اس سے بھی ممانعت اولیٰ ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”آں حضرت ﷺ نے عقیقہ کیا اپنی ذات مبارکہ کا بعد اعلان نبوت کے حالاں کہ آپ کے دادا حضرت عبدالمطلب آپ کی ذات مقدسہ کا عقیقہ ساتویں دن روز ولادت شریفہ سے کر چکے تھے اور عقیقہ دوبارہ نہیں کیا جاتا پس یہ عقیقہ کرنا آں حضرت ﷺ کا اس پر محمول ہے کہ آپ نے اظہارِ شکر کے واسطے عقیقہ کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو پیدا کیا رحمۃ للعالمین اور نیز اُمت کو شوق دلانے کے واسطے یعنی شوق و فرحت و سرور بسبب ولادت شریفہ کے کہ جس طرح آپ اپنے اوپر درود بھیجتے تھے بغرض تعلیم و تشویق اُمت۔“

سو اس حدیث شریفہ سے ثابت ہوا کہ آں حضرت ﷺ کی امت کو میلاد شریف کا شکر یہ ظاہر کرنا مستحب ہے اس طور سے کہ محفل مولد شریف کے واسطے جمع ہوں اور کھانے وغیرہ کھلاویں اور جو جو انواع خیرات ہو سکے بجالائیں اور جو جو امور اظہارِ مسرت کے ہوں ان کو ادا

(۱۳) یہاں سے یہ بات ثابت ہوئی کہ محفل مولد شریف میں جو تکلفات مثل فرش اور چوکی بچھنا شامیانہ وغیرہ کھڑا کرنا اور شب کے وقت روشنی کثیر واسطے زینت محفل کے اور ہار و پان و پھول وغیرہ کا مہیا کرنا اور گلاب و کیوڑہ کا چھڑکنا یا عطر کا ملنا یا تقسیم شربنی وغیرہ کرنا سب مستحب اور بے شبہ جائز اور درست ہے کیونکہ تحت قاعدہ کلیہ شرع یعنی اباحت و استحباب کے داخل ہے اسی طرح اشعارِ نعتیہ و دودیا تین تین یا زائد کا باہم مل کر پڑھنا بلند آواز سے یہ سب مستحب ہے۔ منہ ۱۲

اور مہیا کریں۔

پھر میں نے دیکھا امام القراء حافظ شمس الدین ابن جزری کو کہ وہ اپنی کتاب میں جس کا نام ”عَرَفَ التَّعْرِيفَ بِالْمَوْلِدِ الشَّرِيفِ“ ہے فرماتے ہیں:

کہ ”تحقیق ابولہب خواب میں دیکھا گیا اور اُس سے پوچھا گیا کہ تیرا کیا حال ہے تو اس نے کہا میں دوزخ میں پڑا ہوں مگر دو شنبہ کی رات میں مجھ پر تخفیفِ عذاب ہوتی ہے اور کسی قدر پانی چوسنے کو مل جاتا ہے میری انگلیوں میں سے اور یہ بعض اُس خوشی کے جو میں نے آں حضرت ﷺ کی ولادت کی بشارت میں کی تھی کہ لونڈی ثویبہ کو اس خوشی میں اُس دن آزاد کر دیا تھا بسبب اس بات کے کہ اُس نے مجھ کو حضرت ﷺ کی ولادت کا مرثدہ سنایا تھا اور اس نے آں حضرت ﷺ کو دودھ پلایا تھا، پس جب ابولہب سے کافر پر جس کی مذمت میں قرآن شریف نازل ہے تخفیفِ عذاب ہوئی بے رکت فرحت ولادت شریف کے تو پھر جو شخص مسلمان مَوَحِّد آں حضرت ﷺ کا امتی ہو اور میلاد شریف نبوی سے خوش ہو تو اس کا کیا پوچھنا ہے، اُس کے ثواب اور رفع درجات کو یہاں سے اندازہ کرنا چاہیے، غرض جو شخص کہ آں حضرت ﷺ کے میلاد کی خوشی کرے اس کی جزا میں یقیناً خداوند کریم بمقتضائے فضلِ عظیم اس کو داخل کرے گا جناتِ نعیم میں۔“

شیخ علامہ حافظ ناصر الدین بن شمس الدین دمشقی اپنی کتاب ”مَعْوَدَةُ الصَّادِي فِي مَوْلِدِ الْهَادِي“ میں لکھتے ہیں:

کہ ”تحقیق صحت کو پہنچی یہ بات کہ ابولہب پر دوزخ میں تخفیفِ عذاب ہوتی ہے دو شنبہ کے دن بجهت اس بات کے کہ اُس نے رسول اللہ ﷺ کے ولادت کی خوشی میں اپنی لونڈی کو کہ جس کا نام ثویبہ تھا

جس وقت اُس نے اُس حضرت ﷺ کی ولادت کا مژدہ ابولہب کو سنایا
اُس نے اُس لونڈی کو آزاد کیا“ پھر صاحب کتاب ”عَوْدَةُ
الصَّادِي“ نے چند اشعار لکھے جن کا مضمون یہ ہے:

ہو جس وقت کافر ابولہب سا مذمت میں ہے جس کے تبت یدا
دوشنبہ کو تخفیف کا مستحق خوشی میں ولادت کی اے باصفا
تو پھر عبد مؤمن کی نسبت گمان ہے کیا حق تعالیٰ سے روز جزا
خوشی میں جو حضرت کے میلاد کی جیا عمر بھر اور اس میں مرا
تمام ہوئی عبارت سوال و جواب شیخ علامہ ابن حجر عسقلانی اور شیخ علامہ
جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کی۔“

اور نیز علامہ محقق شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جواب فاکہانی اور جواب امیر
الحاج میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا اور جمیع شبہات ان کے اٹھائے، اور علامہ محمد بن
یوسف شامی نے اپنی کتاب میں جس کا نام ”سیرت شامی“ کے ساتھ مشہور ہے اثبات مولد
شریف میں عمدہ تحقیق کی اور بہت سے اقوال و فتاویٰ علماء معتمدین اور فضلاء مستندین کے
نقل کیے۔

اسی طرح مولانا ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مولد شریف کے اثبات میں رسالہ تالیف
کیا اور اس میں نقول صحیحہ اور اولہ صریحہ اثبات مولد کے درج کیے، خلاصہ یہ کہ تحریر و تقریر
فضلاء مذکورین سے بخوبی یہ امر پایہ ثبوت کو پہنچا کہ عمل میلاد حضرت سرور کائنات مفعول
موجودات علیہ افضل الصلوٰات و اکمل التحیات موجب امن ہے دنیا میں اور
باعث حصول اجر کا آخرت میں بہ انواع نعم جنات، اور کیوں نہ ہو جب ابولہب سے کافر کو
جس کی شقاوت پر نص قطعی قرآن ناطق ہے بسبب خوشی میلاد مبارک کے عذاب دوزخ
سے راحت ملی تو محبت صادق اور مؤمن کامل کے واسطے امن و امان اور بشارت دو جہاں کس
طرح حاصل نہ ہو۔

اور تحقیق سابق سے یہ امر بھی کرسی نشین وضاحت ہوا کہ عمل مولد رسول مقبول

ﷺ معمول بہ ہے فضلاء سلف و خلف اور علماء جمیع بلاد اہل اسلام کا جیسے حریم شریفین
زَادَهُمَا اللَّهُ شَرَفًا وَ تَعْظِيمًا اور مُلْکِ یمن اور مصر اور عراقین اور مُلْکِ مغرب اور
ہندوستان اور اقلیم شام وغیرہ ہا سب جگہ کے علماء اعلام اور مشائخ عظام اور سلاطین و حکام
بلکہ سائر خواص و عوام بکمال اہتمام اس محفل منیف اور مولد شریف کو کرتے ہیں اور اس میں
حاضر ہو کر ذکر نبوی ﷺ اور قصائد نعتیہ اور اشعار مدحیہ مصطفویہ سے فیض پاتے ہیں اور
فائدہ اٹھاتے ہیں اور اس حضوری اور اس عمل شریف کو موجب حصول سعادت دارین اور
باعث فوز و فلاح کو نین بجہت ذریعہ قرب سید الثقین محبوب رَبِّ الْمَشْرِقَيْنِ وَالْمَغْرِبَيْنِ
جانتے ہیں یہاں تک کہ ممالک مذکورہ اور اقلیم مسطورہ میں عورات ضعیفہ اور عجز بیوہ جو
کچھ اپنی محنت مزدوری اور کسب حلال سے پیدا کرتی ہیں بامید حصول سعادت و قبولیت اس
محفل کو منعقد کرتی ہیں اور زمانہ قدیم سے علماء اصفیاء و مشائخ اقیاء آج تک اس محفل
مبارک میں شریک ہوتے آئے ہیں اور کسی نے علماء معتبرین اور فضلاء معتمدین سے اس
محفل پر کبھی زبان اعتراض نہیں کھولی اور حرف انکار لب پر نہیں لائے بلکہ غایت تعظیم و تکریم
سے بسر و چشم حاضر ہوتے چلے آئے ہیں بگر بعض افراد ناقصین نے خلاف جماعت علماء
معتبرین کا اختیار کیا اور حکم اُن کا حکم شاذ اور نادر کا ہے اور نادر چیز اعتبار سے ساقط ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ روایات و نقول علماء فحول سے مانند حافظ ابوالخیر سخاوی
حافظ ابوالخیر بن الجزری و حافظ ابوشامہ و علامہ

بن طغر بل صاحب در منتظم اور حافظ ناصر الدین بن شمس الدمشقی و ملک عاد
صاحب اربل و علامہ محمد بن یوسف مؤلف سیرت شامی و حافظ ابن حجر عسقلانی و حافظ جلا
الدین سیوطی و علامہ ابن حجر مکی و علامہ ابن کثیر و علامہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور مانند ان کے بہر
سے علماء معتبرین جن کے نام معتد کتب میں مذکور ہیں اور وہ مستند ہیں امت مرحومہ کے
ثبوت محفل مولد شریف اور پڑھنا اشعار نعتیہ کا اور اظہار کفرنا فرحت و سرور کا جو موجب
مزید شوق اور ازدیاد محبت سرور عالم ﷺ کا کَالشَّمْسِ فِي نِصْفِ النَّهَارِ واضح ہو گیا۔

فَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى ذَلِكَ وَمِنْهُ التَّوْفِيقُ هُنَاكَ.

اور خوشی و فرحت میلا د شریف کی اس آیت شریفہ سے ثابت ہے:

فرمایا اللہ تعالیٰ نے:

قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا. (پارہ: ۱۱، سورہ یونس، آیت: ۵۸)

ترجمہ: ”کہ ساتھ فضل اللہ کے اور ساتھ رحمت اس کی کے پس چاہیے کہ خوش ہوں۔“

یعنی ساتھ فضل اور رحمت اللہ تعالیٰ کے خوش ہونا بحکم آیہ شریفہ سب اہل اسلام پر فرض ہے اور کوئی فضل و رحمت اللہ کا اپنے بندوں پر وجود باوجود حضرت شفیع المذنبین رحمت للعالمین ﷺ سے بڑھ کر نہیں ہے لہذا خوشی آپ کی ولادت شریف کی جس قدر حد امکان میں ہو اُس کا بجالانا اتنا کہ حدِ اباحت سے متجاوز نہ ہو اہل اسلام پر لازم اور ضروری ہے اور فرحت و خوشی میلا د شریف کی نہ کرنا بمقتضائے اس آیت شریفہ کے خلاف کرنا حکم الہی سے ہے۔

بحث اثبات قیام

اسی طرح علماء دین اور مفتیان شرع متین قائل ہیں مستحب ہونے قیام وقت ذکر ولادت باسعادت کے جو خاص واسطے تعظیم و تکریم حضرت رسول کریم ﷺ کے کرتے ہیں چنانچہ تعظیم و تکریم آں حضرت ﷺ کی قرآن شریف کی آیت سے ثابت ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے:

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ نَذِيرًا وَنَبِيًّا وَتُؤْمِرُوكَ وَتُوقِرُوكَ. (پارہ: ۲۶، سورہ فتح، آیت: ۷، ۸)

ترجمہ: ”تحقیق بھیجا ہم نے تجھ کو گواہی دینے والا اور خوشخبری دینے والا اور ڈرانے والا تاکہ ایمان لاؤ تم ساتھ اللہ کے اور رسول کے کے اور مدد کرو اس کی اور تعظیم کرو اس کی۔“

اس آیت شریفہ سے تعظیم کرنی آں حضرت ﷺ کی ثابت ہوئی اور مِنْ جُمْلَةٍ اقسام تعظیم سے قیام کرنا بھی ہے اور تعظیم کرنا کوئی قسم ہو مخصوص بقید حیات آں حضرت ﷺ نہیں ہے بلکہ عام ہے حالت حیات اور بعد رحلت شریف کے، اور تعظیم و تکریم آں حضرت ﷺ کی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بھی ثابت ہے پس اس قیام کا بھی حکم بدعت حسنہ سے بڑھ کر مرتبہ وجوب کو ہوا اس لیے کہ اصل اس کی ثابت ہے آیت قرآن شریف اور اصحاب کے قول و فعل سے۔ اگر عاشقان جمال باکمال اور شفیق گان صورت بے مثال بہ نیت تعظیم و تکریم قیام کریں تو کیا محل رد و قدح کا ہے اور کون سی وجہ استبعاد اور استکفاف (۱۳) کی اس میں نکل سکتی ہے بعد اس بات کے کہ متفق علیہ ہے اہل سنت و جماعت کا کہ آں حضرت ﷺ حَتَّى یعنی زندہ ہیں۔

(۱۳) برائی کی وجہ سے کسی چیز کو چھوڑنا۔

اب ہم چند اقوال اور فتاویٰ علماء معتبرین کے در باب استحباب قیام مذکور نقل کرتے ہیں۔

علامہ محمد بن یوسف ”سیرت شامی“ میں فرماتے ہیں:

قَالَ ذُو الْمَحَبَّةِ الصَّادِقَةُ حَسَانُ زَمَانِهِ أَبُو زَكْرِيَا يَحْيَى بْنُ يَوْسُفَ الصَّرْصَرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي قَصِيدَةٍ مِنْ دِيَوَانِهِ

قليل لمدح المصطفى الخط بالذهب على فضة من خط احسن من كتب
وان تنهض الاشراف عن سماعه قياما صفوفا او جثيا على الركب
اما الله تعظيما له كتب اسمه على عرشه يارتبه سمعت الرب

واتفق ان منشدا انشد هذه القصيدة في ختم درس شيخ الاسلام الحافظ تقي الدين ابي الحسن السبكي والقضاء والاعيان بين يديه فلما وصل المنشد الى قوله:

وان تنهض الاشراف عند سماعه. الى اخر البيت

قام الشيخ للحال قائما على قدميه امثالاً لما ذكر الصرصري و حصل للناس ساعة طيبة. ذكر ذلك ولده شيخ الاسلام ابو نصر عبد الوهاب في ترجمة من الطبقات الكبرى. انتهى

ترجمہ: یعنی ”کہا بچی محبت والے نے جو اپنے زمانہ کے حسان تھے جن کا نام ابو زکریا یحییٰ بن یوسف صرصری ہے اپنے دیوان کے ایک قصیدہ میں جس کا خلاصہ ترجمہ یہ ہے:

آں حضرت ﷺ کی تعریف سونے کی روشنائی سے چاندی کی تختی پر عمدہ خوش نویس کے خط سے لکھی جائے تو تھوڑا ہے، آں حضرت ﷺ کی مدح سن کر بزرگان کھڑے ہو جائیں صفیں باندھ کر، یاد دوزانوں بیٹھ جائیں جھب کر تھوڑا ہے۔ کیا حق تعالیٰ نے آپ کی یہ تعظیم نہیں

فرمائی ہے کہ آپ کا نام مبارک عرش پر لکھا ہے حضرت ﷺ کا کیا رتبہ ہے کہ سب رتبوں سے بلند ہے۔

ایک روز حسب اتفاق یہ قصیدہ کسی شخص نے شیخ الاسلام تقی الدین سبکی کے آخر درس میں پڑھا اور اُس جلسہ میں بہت سے مفتیان شرع شریف اور سردار اور رئیس حاضر تھے جب پڑھنے والا اس شعر تک پہنچا: وَ اَنْ تَنْهَضَ الْاَشْرَافُ الْخ تَوْشِخَ فَوْراً اُتْھُ كْھُرَے ہوئے واسطے تعظیم بجالانے آں حضرت ﷺ کی موافق کہنے صرصری رحمہ اللہ تعالیٰ کے اور لوگوں پر تھوڑی دیر تک اس میں ایک حالت ذوق و شوق رہی۔

ذکر کیا اس مضمون کو شیخ تقی الدین سبکی کے فرزند ارجمند شیخ الاسلام ابو نصر عبد الوهاب نے تذکرہ شیخ میں بیچ کتاب ”طبقات کبریٰ“ کے۔ اور علامہ برزنجی رحمہ اللہ ”عقد الجواہر“ میں لکھتے ہیں:

وقد استحسَنَ القيام عند ذكر مولده الشريف ائمة ذو رواية و روية فطوبى لمن كان تعظيمه ﷺ غاية مرامه و مرماه.

ترجمہ: یعنی ”مستحسن سمجھا ہے قیام کو وقت ذکر ولادت کے ائمہ حدیث اور ائمہ فقہ یعنی محدثین اور فقہاء نے جو امام ہیں فن حدیث اور فقہ کے پس بشارت ہو اُس شخص کے لیے جس کا غایت مقصود اور نہایت مطلب حضرت ﷺ کی تعظیم ہو۔“

اس قیام کے سوال کے جواب میں مذاہب اربعہ کے مفتیوں نے جو مکہ معظمہ میں استِحسان کے باب میں فتویٰ دیا ہے نقل کیا جاتا ہے۔ مفتی احناف کی یہ عبارت ہے:

استحسنہ کیوں واللہ سبحانہ اعلم۔ کتبہ المفتقر
عبد اللہ بن محمد المرغنی الحنفی مفتی مکہ المکرمة۔
(ترجمہ: ”بہتر سمجھا ہے قیام کو بہت علماء نے۔ لکھا ہے اس کو فقیر عبد اللہ فرزند محمد
مرغنی حنفی مفتی مکہ مکرمة۔“)
مفتی مالکی کی یہ تحریر ہے:

القیام عند ذکر ولادة سيد الاولين والآخرين ﷺ
استحسنہ کثیر من العلماء۔ واللہ اعلم۔

کتبہ حسین ابن ابراہیم مفتی المالکیہ بمکة الحمیة۔
(ترجمہ: ”قیام کرنا وقت ذکر ولادت بہتر جانا ہے اس کو بہت سے علماء نے۔
لکھا اس کو حسین بن ابراہیم مفتی مالکی بمکة المکرمة۔“)
مفتی شافعی کی یہ تقریر دلپذیر ہے:

نعم: القیام عند ذکر ولادته ﷺ استحسنہ العلماء وهو
حسن لما یجب علینا من تعظیمہ ﷺ۔ کتبہ الفقیر لربہ
محمد عمر بن ابی بکر رئیس مفتی الشافعیہ بمکة
المکرمة۔

(ترجمہ: ”ہاں قیام کرنا وقت ذکر ولادت کے بہتر جانا اس کو علماء نے اور وہ بہتر
ہے اس واسطے کہ واجب ہے آپ ﷺ کی تعظیم ہم پر، لکھا ہے اس کو فقیر
محمد عمر فرزند ابی بکر رئیس مفتی مذہب امام شافعی کے مکہ مکرمة میں۔“)
مفتی حنبلی یہ زب ترقیم فرماتے ہیں:

نعم یجب القیام عند ذکر ولادته ﷺ، فذکروا عند ذکر
ولادته ﷺ، یحضر روحانیته ﷺ، فعند ذلك یجب

التعظیم والقیام۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔ کتبہ الفقیر
الی اللہ محمد بن یحییٰ مفتی الحنابلہ فی مکة المشرقة۔
(ترجمہ: ”ہاں واجب ہے قیام وقت ذکر آپ کی ولادت کے لکھا ہے علماء نے
وقت ذکر آپ کی ولادت کے ظہور کرتی ہے آپ کی روح مبارک پس
اس وقت واجب ہے آپ کی تعظیم اور واجب ہے قیام۔ لکھا ہے اس کو
فقیر محمد فرزند یحییٰ مفتی امام مذہب احمد حنبلی مکہ مشرقہ میں۔“)

اور مولانا و بالفضل اولانا علامہ شیخ عبد اللہ سراج حنفی جو پیشوا اور مقتدا علماء مکہ
معظمہ تھے جمع علوم دینیہ میں خصوصاً علم تفسیر و حدیث میں کہ ایک آیت تھے آیات الہی سے
حتیٰ کہ مولوی اسماعیل جو امام ہیں فرقہ وہابیہ کے وہ بھی مقرب تھے علم اور فضل مولانا نے مذکور
کے اور ان کے حلقہ درس میں زانوئے ادب تہ کرتے تھے اور جملہ علوم میں عموماً اور علوم
تفسیر و حدیث میں خصوصاً ان کو مُسَلِّمُ الثُّبُوت جانتے تھے وہ جواب استفتاء قیام مذکور
میں اس طرح داد تحقیق دیتے ہیں:

اما القیام اذا جاء ذکر ولادته ﷺ عند قراءة المولد
الشریف توارثہ الائمة الاعلام و اقره الائمة والحکام من
غیر نکیہ منکر ولا رد راد و لهذا کان مستحسناً و من
یستحق التعظیم غیرہ۔ و یکفی اثر عبد اللہ بن مسعود
رضی اللہ عنہ:

مَا رَأَى الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ
وَاللَّهُ وَلِيُّ التَّوْفِيقِ وَالْهَادِي إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ.

حرره خادم الشریعة والمنهاج عبد اللہ بن المرحوم عبد الرحمن
سراج المفسر المحدث بمسجد الحرام۔ انتہی۔

ترجمہ: ”قیام وقت ذکر ولادت باسعادت کے مولد شریف میں ائمہٴ اعلیٰ اور علماء اور حکام کا متواتر ہے یعنی قدیم سے چلا آیا ہے بغیر انکار کسی مُنکر اور رد کسی راد کے اسی وجہ سے مستحسن ہوا، اور آں حضرت ﷺ کے سوا کون شخص مستحق تعظیم ہوگا اور کافی ہے حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس کے استحباب کی حجت کے واسطے اور وہ یہ ہے کہ:

مَا رَأَى الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ.

ترجمہ: ”جس امر کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک اچھا ہے۔“ انتہی اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے جو قیام تعظیمی واسطے آں حضرت ﷺ کے ثابت ہے اس حدیث ”مشکوٰۃ“ سے دلیل واضح اور برہان لائح ہے اس مدعا پر اور وہ یہ ہے:

قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْلِسُ مَعَنَا فِي الْمَجْلِسِ يُحَدِّثُنَا فَإِذَا قَامَ قُمْنَا قِيَامًا حَتَّى نَرَى قَدْ دَخَلَ بَعْضُ بَيُوتِ أَزْوَاجِهِ.

ترجمہ: یعنی ”کہا راوی نے کہ رسول خدا ﷺ بیٹھتے تھے ہمارے ساتھ مجلس میں اور باتیں کرتے تھے پھر جب آپ اٹھتے تو ہم سب کھڑے ہو جاتے اور اتنی دیر تک کھڑے رہتے کہ آں حضرت ﷺ کو خویلی کے اندر جاتے ہوئے دیکھ لیتے۔“

اور بھی ثابت ہے یہ قیام آں حضرت ﷺ کے امر سے کہ اصحاب کو حکم دیا:

قُومُوا إِلَى خَيْرِكُمْ أَوْ إِلَى سَيِّدِكُمْ.

(ترجمہ: ”اپنے میں سے بہتر یا اپنے سردار کے لیے قیام کرو۔“)

بجہت تعظیم حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے۔

اور ایک رسالہ خاص اثبات قراءۃ مولد شریف اور اثبات قیام میں قُدوۃ العلماء العالمین وَ نُحْبَةُ الْأَوْلِيَاءِ الْعَارِفِينَ جدی امجدی حضرت شاہ احمد سعید دہلوی ثم

المدنی رضی اللہ عنہ نے کمال تحقیق کے ساتھ تحریر فرمایا ہے اور بدلائل قاطعہ و براہین ساطعہ ان دونوں امور کو ثابت کیا ہے اور اُس کا نام ”ذِكْرُ الشَّرِيفِ فِي دَلَائِلِ الْمَوْلِدِ الْمُتَّيِّنِ“ رکھا ہے اور فاضل علامہ مولوی سلامت اللہ بدایونی کانپوری رضی اللہ عنہ نے بھی اس باب میں پوری کتاب لکھی ہے جس میں خوب تدقیق اور نہایت تحقیق کے ساتھ ان دونوں امور کو مُدَلَّل اور مُبَوِّهَن کیا ہے اور اُس کا نام ”إِشْبَاعُ الْكَلَامِ فِي اثْبَاتِ الْمَوْلِدِ وَالْقِيَامِ“ ہے اور فی الواقع یہ کتاب اسمِ بامُستَی ہے جس شخص کو زیادہ تفصیل منظور ہو یا کسی طالبِ حق کو علماء مذکورین محققین کے نقول میں بوجہ کسی بات کے کوئی شک و شبہ کسی قسم کا عارض ہو تو اُس کو لازم اور مناسب ہے کہ ان دو کتابوں کا مطالعہ کر کے اپنی شکوک کو دفع کر لے ان شاء اللہ تعالیٰ بشرطِ فہم و انصاف بعد مطالعہ کرنے ان کتابوں کے کوئی تردّد باقی نہیں رہے گا اور حقیقت امر تو یہ ہے کہ جو شخص کہ سعادت اُس کی قسمت میں ازل سے لکھی ہوئی ہے اور اس کو منور فرمایا ہے ساتھ نور ایمان کے اور خیر طینت اس کی محبت سید ولد عدنان علیہ الصلوٰۃ والسلام الاتمان الاکمان سے گردانی ہے وہ اس کو موجب قرب اور سعادت اپنا جانے گا اور جو نہیں تو رساں، کُتِبَ مُصَنَّفَةُ علماء اور اولیاء کیا معجزہ قرآن شریف اور خیر الانبیاء سے بھی ہدایت نہیں پاسکتا:

يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ.

(ترجمہ: ”اللہ بہت سوں کو اس سے گمراہ کرتا ہے اور بہت سوں کو ہدایت فرماتا ہے اور اس سے انہیں گمراہ کرتا ہے جو بے حکم ہیں۔“)

بَاعَثَ إِيْمَانُ نَبَاشِدُ مَعْجَزَاتِ بُوئے جنسیت کند جذب صفات مَعْجَزَاتِ اَزْ بَہْرِ قَبْرِ دَشْمَنِ اسْتِ بُوئے جنسیت بے دل بردنست

(ترجمہ: ”معجزات ایمان کا باعث نہیں ہوتے، ہم جنسیت ہونے کی خوشبو

صفات کو جذب کرتی ہے۔ معجزات دشمن پر سختی کے لیے ہیں، ہم جنس ہونے کی خوشبودل کو کھینچنے کے لیے ہے۔“

ثَبَّتْنَا لِلَّهِ سُبْحَانَهُ بِمَحَبَّتِهِ سَيِّدِ الْبَشِيرِ الْمُطَهَّرِ عَنْ زَيْغِ الْبَصَرِ عَلَيْهِ وَ عَلَى إِلَهِ الصَّلَوَاتِ وَ التَّسْلِيمَاتِ إِلَى يَوْمِ الْمَحْشَرِ كَمَا هُوَ أَهْلُهَا وَ أَجْدَرُ.

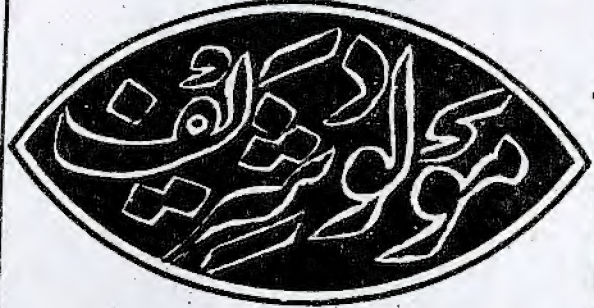
یہ تالیف بہ ماہ جمادی الاخریٰ ۱۳۰۵ ھ تیرہ سو پانچ ہجری بلدہ مصطفیٰ آباد عرف رام پور میں اختتام کو پہنچی۔

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَ سَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

تتمت

وَصَلَّى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الْأَحْمَدِ الْمَعْلَانِ

الحمد لله کہ مسند مجلس میلاد نبوی علی صاحبہما
الفائف الصلوٰۃ والتحمید جو مرتبہ معرکہ الآراہور ہوا اس کی متعلق ایک بڑی بردست
علمی تحقیق میں رسالہ متبرکہ نافعہ المستبہ



تصنیف لطیفہ برلمحققین عمدۃ التکلمین حضرت مولانا موسیٰ عمر کریم صاحب
حنفی عظیم آبادی صانہ اللہ عن الشرور و الفتن متوطن شہر عظیم آباد
باہتمام خاکسار محمد فوریہ ٹالوی نیو برطانیہ

۱۳۳۲ ہجری قدسی

ازمطبعہ البریہ لکھنؤ

نام کتاب : مولود شریف (تلخیص)

مولف : حضرت مولانا سید عمر کریم حنفی رحمۃ اللہ علیہ

طبع اول : در مطبع اکبری پٹنہ ۱۳۳۲ ہجری

طبع دوم : والنحی پبلی کیشنز در بار مارکیٹ لاہور

والنحی پبلی کیشنز

مرکز الاولیس، سستا ہول، در بار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله

محمد وآله واصحابه اجمعين.

اما بعد! اخبار الہلال کلکتہ مرقومہ بتاریخ ۵ ربیع الاول سنہ رواں اتفاقاً میری نظر سے گذرا اس میں ایک مضمون طولانی نسبت مولود شریف کے دیکھنے میں آیا جس کی سرخی ”مجلس مولد نبوی“ (ﷺ) ہے ہم نے اُس کو پڑھا اُس میں مولود شریف کے متعلق چند سوالات کیے گئے ہیں اور جناب فاضل ایڈیٹر الہلال نے اُس کا جواب دیا ہے اس جواب میں فاضل ایڈیٹر نے مجالس مولود کے بہ نسبت تو اپنا یہ اعتقاد ظاہر کیا ہے کہ اس سے زیادہ اہم عظیم المنفعۃ اور قوم کے لیے ذریعہ ارشاد و ہدایت اور کوئی اجتماع نہیں ہے لیکن وہ معجزات اور خوارق جو وقت حاملہ ہونے حضرت آمنہ اور وقت ولادت سرور کائنات مقرر موجودات رسول مقبول ﷺ کے ظہور میں آئے تھے اور جس پر مذہب شیعہ اور سنی دونوں کا اتفاق ہے اور جو عام میلاد کی کتابوں میں لکھے گئے ہیں اُن سب سے کلیۃ نہایت سختی سے انکار کیا اور یہ کہا ہے کہ سرے سے یہ تمام واقعات از قسم قصص و حکایات موضوعہ ہیں کسی ایک واقعہ کو بھی اُن میں سے صحیح نہیں قرار دیا ہے اور اُن سب احادیث صحیحہ کو جو اس بارہ میں آئے ہیں اور جن کو اکابر محدثین نے مختلف طرق سے روایت کیا ہے یکدم سے موضوع اور غیر صحیح کہا ہے اور اُن بڑے بڑے محدثین کی شان میں جو دوسری صدی سے لے کر نویں صدی تک ہوئے ہیں اور جنہوں نے وہ حدیثیں روایت کی ہیں جس میں ولادت وغیرہ کے وقت جو معجزات ظہور میں آئے ہیں اُن کا بیان ہے یہ سب الفاظ استعمال کیے ہیں۔

مبدأ جمیع اقسام افتراء و کمذوبات، ینبوع خرافات، حاطب اللیل، شاعر قصاص

سرچشمہ موضوعات، ضلوا واضلوا، فلیتبا مقعدہ من النار وغیرہ وغیرہ یعنی یہ سب مفتری ہیں جھوٹے ہیں قصہ گو ہیں، شاعر ہیں، جہنمی ہیں، خود بھی گمراہ ہیں اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا وغیرہ وغیرہ اور یہ صرف اس واسطے کہ انہوں نے ایسی ایسی حدیثوں کی کیوں روایت کی گرچہ وہ صحیح بھی ہوں ولس۔ علماء بے چارے بھی جو ان سب حدیثوں کو صحیح سمجھتے ہیں نادان وغیرہ بنائے گئے ہیں اور ان کے علم پر تعجب ظاہر کیا گیا ہے اور ان پر غفلت اور مدہانت کا الزام لگایا گیا ہے۔ غرض کہ اُس میں اسی قسم کی اور بہت سی باتیں لکھی گئی ہیں اور حد سے زیادہ افراط و تفریط سے کام لیا گیا ہے۔

چونکہ ایسی تحریرات کا اپنی حالت پر چھوڑ دینا اور اُس کا جواب نہ دینا لوگوں کے حق میں سخت مضرت ثابت ہوا ہے اس واسطے میں نے اُس کا جواب لکھنا مناسب سمجھا تا کہ لوگ اُس کے اثرِ بد سے محفوظ رہیں۔ (الہلال کی تحریر ”الہلال“ اور اپنا جواب ”اقول“ سے نقل ہے۔) (وہو ہذا۔)

جواب

الہلال: ”پس مولود کی مجلسوں کا اصلی مقصد یہ ہونا تھا کہ وہ اس ”اسوۂ حسنہ“ کے جمال الہی کی تجلی گاہ ہوتیں۔ آنحضرت کے صحیح حالات زندگی سنائے جاتے، ان کے اخلاقِ عظیمہ اور خصائلِ کریمہ کے اتباع کی لوگوں کو دعوت دی جاتی، اور ان اعمال کا دلوں میں شوق و ولولہ پیدا کیا جاتا، جو ایک ”مسلم و مومن“ زندگی کے کیریئر کا اصلی مایہ خمیر ہیں، اور جن کے اتباع نے صحابہ کرام کی زندگی کو اس درجہ تک پہنچا دیا تھا کہ لسانِ الہی نے یحیہم و یحبونہ کی صدائے محبت سے ان کی مدح سرائی کی اور اتباعِ محبوب نے ان کو خود محبوب بنا دیا۔“ (ہفت روزہ الہلال صفحہ ۸۴، ۸۵، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: مجلس مولود شریف کا اصلی مقصد کیا ہونا چاہیے وہ اُس کے نام سے ظاہر ہے اُس کا نام ہی یہ بتا رہا ہے کہ اس میں آنحضرت ﷺ کی ولادت باسعادت کے حالات اور مائتعلق بہا پر مبنی جائیں گی ہر کام کا موقع محل علیحدہ ہوتا ہے جس کام کا جو موقع ہے وہیں اُس کو ہونا چاہیے۔

ہم ہر سخن موقع و ہر نکتہ مقامے داسد

الہلال: ”لیکن بدبختی یہ ہے کہ ہمارے اعمال کی صورتیں مسخ نہیں ہوئی ہیں۔ مگر حقیقت غارت ہو گئی ہے۔“ (الہلال کلکتہ، صفحہ ۸۵، فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: بے شک ایسا ہوا ہے اور بہت سے اعمال میں ہوا ہے جس کی لوگوں کو خبر نہیں مگر مجلس میلا د شریف میں ایسا نہیں ہوا ہے۔

الہلال: ”بہر حال مولود کی مجلسیں بھی اپنے مقصد کے لحاظ سے ایک بہترین دینی عمل تھا، جس کی صورت تو قائم ہے، مگر حقیقت مفقود۔ محض ایک رسمی تقریب ہے جو مثل اور رسمی صحبتوں کے ضروری سمجھ لی گئی ہے۔ اور امراء و رؤساء نے تو اپنی نمائش اور ریاء دولت کا اس کو بھی ایک ذریعہ بنا لیا ہے۔“ (الہلال کلکتہ، صفحہ ۸۵، فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: مولود کی حقیقت اور صورت دونوں قائم ہے اور نہ یہ رسمی تقریب سمجھی جاتی ہے اور نہ

امرا اس کو نمائش کے واسطے کرتے ہیں یہ سب اتہام ہے جو شخص اس کو کرتا ہے وہ محض صدق دل سے اور بنظر حصول ثواب کرتا ہے۔

الہلال: ”یہ کیسی سخت بد بختی کی بات ہے کہ آج مسلمانوں میں جن چیزوں کی سب سے زیادہ شہرت اور عوام و خواص میں جو بیانات سب سے زیادہ مقبول ہیں، وہی سب سے زیادہ غیر معتبر اور ناقابل تسلیم بھی ہیں۔ یہ حال ہر علم و فن کا ہے، تاریخ میں وہی کتابیں اور انہی کتابوں کی حکایت مشہور و مقبول ہیں، جن کے بعد ہمارے یہاں خرافات و اکاذیب کا کوئی درجہ نہیں۔ سیر و فضائل میں بھی انہی کتابوں کو قبول عام حاصل ہے، جن کے مصنف محدثین کی جگہ قصاص و واعظین تھے۔ سب سے بڑی مصیبت یہ ہے کہ قدماء کی کتابوں پر نظر نہیں اور ہر علم و فن میں تمام تر دار و مدار متاخرین پر ہے، یہ لوگ محض حاطب اللیل تھے، اور چند کتابوں سے رطب و یابس روایات کو کسی ترتیب تازہ کے ساتھ جمع کر دینا ہی ان کی قوت تصنیف کا سدرۃ المنتہی تھا۔“ (ہفت روزہ الہلال کلکتہ، صفحہ ۸۶، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: یہ بڑی خوش قسمتی کی بات ہے کہ آج مسلمانوں میں سب سے زیادہ وہی بیانات مقبول ہیں جو معتبر اور قابل تسلیم ہیں تاریخ و سیر و فضائل میں بھی اُن ہی کتابوں کو قبولیت عام ہے جو معتبر اور مستند ہیں جن کے مصنفین وہ بڑے بڑے محدثین اور مورخین ہیں کہ جن کے علو شان اور رفعت مرتبہ کی تمام دنیا معترف ہے نہ کہ قصاص اور واعظین۔ اگر آج کوئی شخص ان سب کو خرافات سمجھے تو سمجھا کریں اس سے کیا ہوتا ہے ایسی سمجھ اُسی کو مبارک ہو ان کتابوں کی قبولیت تمام دنیا میں قدیم سے چلی آتی ہے اور ہمیشہ رہے گی اور اس زمانہ میں جو سیرۃ فلاں اور سیرۃ فلاں تصنیف ہو رہی ہے جس میں تیرہ سو برس کے فن تاریخ کی اصلاح کی جا رہی ہے اور جو مصنفین کی قوت تصنیف کا سدرۃ المنتہی ہے اور جن پر بہت کچھ نازش کی جاتی ہے اس کو نہ اس وقت قبولیت عام ہوئی ہے اور نہ آئندہ ہوگی کس واسطے کہ اصلی مجموعہ خرافات یہ ہی کتابیں ہیں اور اگر اُسی خیال کے کچھ لوگوں کے یہاں اُس کی قبولیت ہوئی تو اس کا نام قبولیت عام نہیں۔ ایسی کتابیں ہندوستان ہی میں اُسی خیال کے چند لوگوں میں گھوم گھام کر رہ جائیں گی اور تھوڑے روز کے بعد پھر اُن کا کوئی نام بھی نہیں جانے گا اور

ہندوستان سے باہر تو نہ اس وقت کوئی ایسی کتابوں اور ان کے مصنفین کو جانتا ہے اور نہ آئندہ جانے گا۔ ہر فن میں قدماء کی کتابوں پر ہی لوگوں کی خوب نظر ہے اور صرف متاخرین پر دار و مدار نہیں۔ متاخرین میں سے نہ تو سب لوگ حاطب اللیل تھے اور نہ سب ہر رطب و یابس روایات کو جمع کر دیتے تھے اگر کسی ایک آدھ نے بعض بعض رطب و یابس کو جمع کیا تو اس سے یہ کلیہ نہیں قائم ہو سکتا کہ سب ایسے ہی تھے اور بعض بعض کو جو حاطب اللیل کہا جاتا ہے تو باوجود حاطب اللیل ہونے کے بھی اُن کا وہ بلند پایہ اور ارفع مقام تھا کہ اس زمانہ کے محققین اور مجتہدین اور حاطب النہار اُن کے پاسنگ کو بھی نہیں پہنچ سکتے۔ غرض کہ یہ جتنے الزامات دیئے گئے ہیں سب بے بنیاد ہیں اور ایک بھی اس میں سے صحیح نہیں۔

الہلال: ”مثلاً (ملاحسین واعظ کاشفی) اور (ملا معین الدین ہروی) انہی لوگوں میں سے تھے۔ علی الخصوص آخر الذکر شخص جو فی الحقیقت انشا پرداز و حکایت طرازی و اقتباس روایات ضعیفہ و موضوعہ، و تاویلات رکیکہ قرآن و سنت، و عبور و رسوم اسرائیلیات و روایات یہود میں اپنا جواب نہیں رکھتا تھا۔“ (ہفت روزہ الہلال کلکتہ، صفحہ ۸۷، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: اس جگہ علامہ حسین واعظ کاشفی (مصنف تفسیر حسینی) اور علامہ معین الدین ہروی کی طرف توجہ مبذول کی گئی ہے اور ان کو ملا کا خطاب دے کر اور انشا پرداز اور حکایت طراز وغیرہ وغیرہ ٹھہرا کر اُن ہی لوگوں میں داخل کیا ہے کہ جن کی شان میں اس کے اوپر ضلوا فاضلوا یعنی ”خود گمراہ ہوئے اور لوگوں کو گمراہ کیا۔“ اور فویل لہم ولا تبعاعہم ”پس خرابی ہے اُن کے واسطے اور اُن کی پیروی کرنے والوں کے واسطے۔“ لکھا گیا ہے جرم ان دونوں بے چاروں پر بھی وہی قائم کیا گیا ہے جو اُن لوگوں پر تھا یعنی اقتباس اُن روایات کا جو صاحب مضمون کے نزدیک ضعیف و موضوع ہیں و بس۔

ناظرین کیسے کیسے الفاظ ہیں کہ جو ایک بھاری جماعت اکابر دین کی شان میں استعمال ہو رہے ہیں اور کیا اچھا اتباع اخلاق عظیمہ اور خصائل کریمہ کا آنحضرت ﷺ کے کیا جا رہا ہے جس کے مجالس مولود لطف میں دعوت کی ہدایت فرمائی گئی ہے افسوس صد افسوس کہ ایسے کلمات سخت اس جو مضمون میں اکابر ائمہ دین کی شان میں لکھے گئے ہیں۔

الہلال: ”شاید بہت سے لوگوں کو یہ معلوم نہیں کہ آج اردو زبان میں جس قدر مولود لکھے گئے ہیں اور رائج ہیں، وہ سب کے سب بے واسطہ یا بالواسطہ اسے (لامعین ہروی) کی کتابوں ”معارج النبوة“، ”تفسیر سورہ یوسف“، ”موسوم بہ“، ”نقرہ کار“، قصہ حضرت موسیٰ علیہ السلام موسوم بہ ”عجاز موسوی“ وغیرہما سے ماخوذ ہیں۔“ (ہفت روزہ الہلال، کلکتہ صفحہ ۸۷، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: یہ بھی مثل اُن ہی باتوں کے ہے جو اوپر لکھی گئی ہیں اور جس کو اصلیت سے کچھ تعلق نہیں بہت سے لوگوں کو معلوم ہے کہ جس قدر مولود آج اردو میں لکھے گئے ہیں اُن میں اکثر کا ماخذ یا ماخذ درماخذ وہی سب حدیث کی کتابیں ہیں کہ جو اوپر کی صدیوں میں لکھی گئی تھیں۔

الہلال: ”یہ لوگ ان میں سے اکثر چیزوں کے خود موجد نہ تھے، بلکہ اپنی جماعت کے پیشرو افراد کے تتبع، لیکن فارسی میں لکھ کر اور کتب مجالس و وعظ کو شائع کر کے ان لوگوں نے تمام موضوعات و خرافات کو ایران و ہند میں پھیلا دیا، اور چونکہ عوام بالطبع اس غذا کے خواہاں ہیں، بغیر کسی دقت کے ان کو قبول عام حاصل بھی ہو گیا۔ والقصة بطولہا۔“

اقول: ایران و ہندوستان میں تو بقول الہلال تمام موضوعات کو ان لوگوں یعنی لامعین البدین ہروی وغیرہ نے پھیلا دیا اور اردو زبان میں جس قدر مولود کی کتابیں لکھی گئی ہیں وہ سب کی سب بے واسطہ یا بالواسطہ کتاب ”معارج النبوة“ وغیرہ سے لکھی گئی ہیں لیکن عرب میں ان ”موضوعات“ اور ”خرافات“ کو کس نے پھیلا دیا اور عربی زبان میں جو مولود کی کتابیں لکھی گئی ہیں وہ کس کتاب سے لکھی گئی ہیں۔ کس واسطے کہ جو مولود کہ عربی زبان میں لکھے گئے ہیں اور عرب میں پڑھے جاتے ہیں مثلاً مولود امام برجندی وغیرہ اُس میں بھی یہ سب ہے جس کو موضوعات اور خرافات کہا جاتا ہے بھرے ہوئے ہیں۔

الہلال: ”آپ نے جن روایات کی نسبت استفسار کیا ہے۔ (آپ کو سن کر تعجب ہوگا کہ) ان میں سے ایک واقعہ بھی ایسا نہیں ہے، جو اصول حدیث کی بناء پر صحیح تسلیم کیا جاسکے، اور جس کو کتب معتبرہ محدثین میں روایت کیا گیا ہو۔“

(ہفت روزہ الہلال، کلکتہ صفحہ ۸۷، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: بے شک تعجب اور سخت تعجب کی جگہ ہے کہ ایسے واقعات کو جو اصول فن حدیث کی

بنا پر صحیح تسلیم کیے گئے ہوں اور جو فن حدیث کی معتبر اور مستند کتابوں میں موجود ہوں آج اُن کی بہ نسبت نہایت دلیری سے یہ آواز بلند کی جاتی ہے کہ نہ اصول فن حدیث کی بناء پر قابل تسلیم ہیں اور نہ کتب معتبرہ فن حدیث میں اس کی روایت ہے۔

الہلال: ”(صحاح) ان نقص سے خالی ہے۔“

(ہفت روزہ الہلال، کلکتہ صفحہ ۸۷، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: صحاح میں اگر کوئی حدیث نہ ہو تو اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ وہ حدیث صحیح نہیں کس واسطے کہ انھما احادیث صحیحہ کا صحاح پر نہیں ہے اور نہ صحاح کے مصنفوں نے کہیں ایسا دعویٰ کیا ہے کہ ہم نے اپنی اپنی کتاب میں سب صحیح حدیثوں کو جمع کر دیا ہے بلکہ ”بخاری“ اور ”مسلم“ نے تو صاف لفظوں میں یہ اقرار کیا ہے کہ ہم نے اپنی اپنی صحیح میں بہت سی صحیح حدیثوں کو چھوڑ دیا ہے جیسا کہ ”اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ“ میں ہے:

وصل احادیث صحیحہ منحصر نیست در صحیح بخاری و مسلم و ایشان استیعاب نکرده اند تمامہ صحاح مرا بلکہ بعض صحاح کہ نزد ایشان بود بر شرط ایشان نیز نہ آورده اند چہ جائے مطلق صحاح بخاری گفت کہ نہ آورده ام من درین کتاب مگر انچہ صحیح ست و ترک کردم بسے از صحاح مرا و مسلم گفت کہ ہر چہ درین کتاب آورده ام از احادیث صحیحہ است و نمی گویم کہ انچہ نہ آورده ام دروے ضعف است۔ (اشعۃ اللمعات جلد ۱، صفحہ ۸، مطبوعہ نولکشور)

اور علاوہ اس کے صحاح نہ صرف ان نقص سے بلکہ تعین ماہ و یوم پیدائش سے بھی خالی ہے اور دوسری کتب احادیث میں موجود ہے تو کیا اس تعین کی سب حدیثیں موضوع ہیں کس واسطے کہ صحاح میں نہیں ہیں؟

الہلال: ”عام مسانید و معاجم اور مصنفات میں بھی کوئی لائق احتجاج ثبوت نہیں ملتا۔“

(ہفت روزہ الہلال، کلکتہ صفحہ ۸۷، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: منجملہ عام مسانید کے ایک ”مسند امام احمد بن حنبل“ ہے کہ جو شائع اور بہت مستند کتاب ہے اور جس کے بہ نسبت محدثین کی یہ رائے ہے کہ اس کی کوئی روایت درجہ حسن سے کم نہیں ہے اس میں ایک حدیث یہ ہے کہ جس میں منجملہ واقعات کے ایک واقعہ کا ذکر ہے یعنی آنحضرت ﷺ کی ولادت کے وقت حضرت آمنہ سے ایک نور ایسا ظاہر ہوا کہ جس سے قصور شام (شام کے محلات) منور ہو گئے۔

حدیث: حدثنا عبد الله حدثني ابي ثنا ابو النصر ثنا الفرخ ثنا لقمان بن عامر قال سمعت ابا امامه قال: قلت يا نبي الله ما كان اول بدع امرك قال دعوة ابي ابراهيم و بشرى عيسى و رات امي انه يخرج منها نور اصاءت منها قصور الشام۔
یعنی ”فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ میری والدہ نے وقت پیدا ہونے میرے یہ دیکھا کہ اُن سے ایک ایسا نور ظاہر ہوا کہ جس سے قصور شام منور ہو گئے۔“

(مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ صفحہ ۲۶۲ مطبوعہ مصر)

پیدائش امام احمد بن حنبل کی ۱۶۴ھ ہے۔

اور منجملہ مصنفات مشہورہ کے کتاب ”مشکوٰۃ“ ہے کہ جو درس میں بھی داخل ہے اُس میں بھی یہ حدیث ”مسند امام احمد بن حنبل“ اور ”شرح السنۃ“ سے یوں روایت کی گئی ہے۔

حدیث: و عن العرياض بن ساريه عن رسول الله ﷺ انه قال اني عنده الله مكتوب خاتم النبیین و ان ادم لم نجدل في طينه و ساخبركم باول امرى دعوة ابراهيم و بشارة عيسى و روي ابي امي التي رات حين و صعنتى و قد خرج لها نور اصاءت لها منه قصور الشام رواه في شرح السنه و رواه احمد عن ابي امامه من قوله ساخبركم الى اخره۔

(مشکوٰۃ مطبوعہ مکتبہ الباب ۵۱۳ فضائل سید المرسلین)

پس عام مسانید اور مصنفات مشہورہ میں سے یہ تین کتابیں ہوئیں ایک ”مسند

امام احمد بن حنبل“ اور دوسرے ”مشکوٰۃ“ اور تیسری ”شرح السنۃ“ جن میں لائق احتیاج ثبوت موجود ہے اور علاوہ ان کے اور بہت سی کتب مشہورہ میں اس قسم کی حدیثیں موجود ہیں کہ جس کو ہم آگے بیان کریں گے۔

اس جگہ ایک امر اور لکھ دینا ضروری ہے کہ ”مشکوٰۃ“ میں جو لفظ رویا کا واقع ہے اُس سے مراد خواب نہیں بلکہ رویت بالعين ہے جیسا کہ ”لمعات شرح مشکوٰۃ“ میں ہے:

”قوله التي رات حين و صعنتى صفة روي و ظاهر هذا الكلام ان روية نورا ضأبه قصور الشام كانت في المنام و قد جاء ت الاخبار انها كانت في اليقظة و اما الذي رات في المنام فهو انها رات انه اتاها ات فقال لها هل شعرت انك قد حملت بسيد هذه الامة و نبيا فينبغي ان يحمل الرويا على الروية بالعين في اليقظة والله اعلم۔ لمعات۔“

الہلال: ”حافظ (سیوطی) نے (جمع الجوامع) میں جمع احادیث کا پورا التزام کیا ہے، لیکن یہ کیسی عجیب بات ہے کہ ان روایات کا اس میں کہیں پتہ نہیں۔“

(فت روزہ الہلال مکتبہ صفحہ ۲۸۷ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: یہ دو روایات تو ”جمع الجوامع“ میں بھی موجود ہیں۔

اول: رات امی حین و صعنتی سطح منها نور اصاءت له قصور بصری۔ ابن سعد عن ابي العجفاء۔

دوم: و روي ابي امي التي رات حين و وضعت انه خرج منها نور اصاءت له قصور الشام و كذلك امهات النبیین ترین۔

جمع الجوامع

یعنی ”آنحضرت فرماتے ہیں کہ ہماری والدہ نے وقت پیدا ہونے ہمارے ایک نور ایسا دیکھا کہ جس سے قصور بصری و شام منور ہو گئے“ بقیہ اور سب روایات اگر ”جمع الجوامع“ میں نہیں ہیں تو اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ یہ سب روایات ہی صحیح نہیں کس واسطے کہ یہ ہے

امام سیوطی رحمہ اللہ کتاب ”خصائص کبریٰ“ میں بقیہ سب حدیثوں کی روایت کر رہے ہیں کہ جس کو ہم آگے لکھیں گے اور کسی حدیث پر سوائے اُن تینوں ابو نعیم والی حدیث کے جس کا ذکر آگے آئے گا کوئی اعتراض اور جرح نہیں کرتے اور ”خصائص“ کے دیباچہ میں سیوطی رحمہ اللہ نے یہ لکھا ہے کہ ”اس کتاب میں ہم نے کوئی موضوع حدیث نہیں درج کیا ہے۔“

الہلال: ”(کنز العمال) میں متعدد ابواب تھے جہاں یہ روایات آ سکتی تھیں مثلاً (معجزات من قسم الاقوال) کے باب (اعلام و دلائل نبوت) میں لیکن ایک اثر بھی وہاں درج نہیں کیا گیا۔“ (ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ ۱۲۸۸ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: کنز العمال میں بھی یہ تین حدیثیں موجود ہیں:

اول: انی عند الله في ام الكتاب خاتم النبيين و ان ادم لمنجدل في طينه و ساخيركم بتاويل ذلك دعوة ابي ابراهيم و بشارة عيسى بي و روي امي حين وضعت انه خرج منها نور اضاءت له قصور الشام و كذلك امهات النبيين ترين. (کنز العمال جلد: ۶، صفحہ: ۱۱۲)

دوم: رات امي حين وضعتني سطح منها نور اضاءت منه قصور بصرى. ابن سعد عن ابي العجفاء.

سوم: رأت امي كانه خرج منها نور اضاءت له قصور الشام. ابن سعد عن ابي امامه. (کنز العمال جلد: ۶، صفحہ: ۱۰۳)

یعنی ”فرمایا آنحضرت ﷺ نے کہ ہماری پیدائش کے وقت ہماری والدہ نے یہ دیکھا کہ اُن سے ایک ایسا نور ظاہر ہوا کہ جس سے قصور شام و بصری منور ہو گئے۔“

الغرض کہ جس کتاب کی بہ نسبت صاحب مضمون نے یہ کہا کہ اُس میں کوئی ایک روایت بھی موجود نہیں اُن سب میں کوئی نہ کوئی روایت ضرور ہے۔ اگر یہ سب کتابیں لکھنے کے وقت صاحب الہلال کے سامنے نہ ہوتیں تو البتہ یہ کہا جاسکتا تھا کہ خیال کی غلطی ہے مگر باوجود اس کے کہ یہ سب کتابیں اُن کے پیش نظر ہیں جیسا کہ وہ خود اس مضمون کے

حاشیہ میں ایک جگہ لکھتے ہیں کہ ”(سوائے ”کتاب التوسل“ علامہ ابن تیمیہ کے) باقی کتابیں پیش نظر ہیں۔“ (ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ: ۱۲۸۸ فروری ۱۹۱۳ء)

یہ کہا جاتا ہے کہ ان میں ایک روایت بھی موجود نہیں۔ ان هذا الشيء عجاب۔

الہلال: ”معجزات ولادت میں صرف دو چار روایتیں آنحضرت کے مختون پیدا ہونے کی نسبت البتہ درج کی ہیں، لیکن وہ تمام تر (ابن عساکر) کی ہیں، جن کی نسبت علامہ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ ”و فیہا احادیث کثیرة ضعیفة موضوعة و هیئة“ اور پھر ان سب کے راوی اول حضرت ابن عباس ہیں، اور اس لیے تمام روایات ولادت کی طرح یہ روایت بھی منقطع ہے پس قابل احتجاج نہیں۔“ (ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ: ۱۲۸۸ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: اس جگہ صاحب الہلال نے آنحضرت ﷺ کے مختون پیدا ہونے کی روایت کو بھی غلط ٹھہرانے کی کوشش کی ہے خلاصہ تقریر یہ ہے کہ چونکہ ”کنز العمال“ میں جو چند حدیثیں آنحضرت کے مختون پیدا ہونے کی ہیں وہ سب ”ابن عساکر“ کی ہیں اور علامہ ابن تیمیہ نے یہ کہا ہے کہ ”ابن عساکر“ میں ضعیف اور موضوع حدیثیں بہت ہیں۔ اور راوی اول ان سب احادیث کے حضرت ابن عباس ہیں اس لیے یہ تمام روایات منقطع ہیں۔ اور قابل حجت نہیں۔

اگر صاحب الہلال اس کے لکھنے کے وقت ایک سرسری نظر بھی صرف اُسی ”خصائص کبریٰ“ (جو وقت لکھنے مضمون کے اُن کے پیش نظر تھی) ”باب الایۃ فی ولادته ﷺ“ مختونا مقطوع السر“ پر نظر ڈالتے تو ایسا اعتراض نہ کرتے کیونکہ قطع نظر اور کتابوں کے صرف اُسی ”خصائص“ کے باب مذکور میں جو حدیثیں درج ہیں وہی ثبوت کافی واسطے صحت اس واقعہ کے ہیں اور اُسی سے جو جو اعتراضات کیے گئے ہیں وہ سب رد ہوتے ہیں چنانچہ وہ حدیثیں یہ ہیں:

اول: اخرج الطبرانی فی الاوسط و ابو نعیم و الخطیب و ابن عساکر عن انس عن النبی ﷺ انه قال من کرامتی علی ربی انی ولدت مختونا و لم یر احد سوائی. و صححه

ابن الکلبی بلغنا عن کعب الأحبار انه قال نجد في بعض كتبنا ان ادم خلق مختونا و اثني عشر نبيا من بعده من ولد لا خلقوا مختنين اخرهم محمد ﷺ و شيث و ادريس و نوح و سام و لوط و يوسف و موسى و سليمان و شعيب و يحيى و هود و صالح صلى الله عليهم اجمعين.

(ترجمہ) یعنی ”ابن عساکر نے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ختنہ کیے ہوئے پیدا ہوئے تھے حاکم نے (مستدرک) میں کہا کہ آنحضرت کے مختون پیدا ہونے کے بارہ میں احادیث کا تواتر ہے اور ابن درید کی ”وشاح“ میں ہے کہ کہا ابن کلبی نے کہ ہم کو یہ معلوم ہوا ہے کہ کعب احبار نے یہ کہا ہے کہ ہم اپنی بعض کتب میں یہ پاتے ہیں کہ حضرت آدم ختنہ کیے ہوئے تھے اور بارہ اور نبی ان کی اولاد سے ختنہ کیے ہوئے پیدا ہوئے جن کے نام یہ ہیں: (۱) حضرت شيث، (۲) ادريس، (۳) نوح، (۴) سام، (۵) لوط، (۶) يوسف، (۷) موسى، (۸) سليمان، (۹) شعيب، (۱۰) يحيى، (۱۱) هود، (۱۲) صالح۔ اور سب سے آخر میں محمد رسول اللہ ختنہ کیے ہوئے پیدا ہوئے۔ صلى الله عليهم اجمعين۔“

(خصائص کبریٰ جلد ۱: صفحہ ۵۳، مطبوعہ دارۃ المعارف حیدرآباد دکن)

بس ان تین حدیثوں سے آنحضرت کا مختون پیدا ہونا محقق ہو گیا۔ اور سب اعتراضات دفع ہو گئے یعنی یہ ثابت ہوا کہ یہ روایات سب صرف ”ابن عساکر“ کی نہیں ہیں بلکہ طبرانی نے ”اوسط“ میں اور ”ابونعیم“ اور ”خطیب“ اور ”ابن عدی“ وغیرہ نے بھی اس کی روایت کی ہے اور ان کے راوی صرف ابن عباس نہیں بلکہ حضرت انس اور ابن عمر بھی ہیں اور یہ کہ ابن سعد کی روایت میں سب راویوں کا نام بھی موجود ہے کہ کس کس نے کس کس سے روایت کی۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ ضیاء نے (مختارہ) میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے اور

الضیاء فی (المختارۃ) و قال ابن سعد انا یونس بن عطاء المکی حدثنی الحکم بن ابان العدنی حدثنا عکرمہ عن ابن عباس عن ابيه العباس بن عبدالمطلب قال ولد النبی ﷺ مختونا مسرورا او اعجب ذلك عبدالمطلب و حظی عنده و قال لیکونن لا نبی هذا شان فکان له شان.

اخرجه البيهقي و ابونعیم و ابن عساکر.

(ترجمہ) ”یعنی ”طبرانی“ نے ”اوسط“ میں اور ”ابونعیم“ اور ”خطیب“ اور ”ابن عساکر“ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا آپ نے کہ میں ختنہ کیا ہوا پیدا ہوا تھا۔ اور ضیاء نے (مختارہ) میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے اور ابن سعد نے یونس بن عطاء مکی سے اور یونس نے حکم بن ابان سے اور حکم نے عکرمہ سے اور عکرمہ نے ابن عباس سے اور ابن عباس نے اپنے باپ حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت ﷺ ختنہ کیے ہوئے پیدا ہوئے تھے اور عبدالمطلب کو اس سے بہت تعجب ہوا اور کہا کہ اس لڑکے کی بڑی شان ہوگی جیسا کہ ہوا (اخراج کیا اس کو ”بیہقی“ اور ”ابونعیم“ اور ”ابن عساکر“ نے۔“

دوم: و اخرج ابن عدی و ابن عساکر من طریق عطاء عن ابن عباس قال ولد النبی ﷺ مسرورا مختونا.

(ترجمہ) یعنی ”اخراج کیا ”ابن عدی“ اور ”ابن عساکر“ نے عطاء سے اور انہوں نے ابن عباس سے کہ رسول اللہ ﷺ مختون پیدا ہوئے تھے۔“

سوم: و اخرج ابن عساکر عن ابن عمر قال ولد النبی ﷺ مسرورا مختونا. قال الحاکم فی (المستدرک) تواترت الاحادیث انه ولد مختونا و فی (الوشاح) لابن درید قال

حاکم نے (متدرک) میں یہ کہا ہے کہ آنحضرت کے مختون پیدا ہونے کی احادیث متواتر ہیں۔ بس جو حدیث کہ اتنے طرق سے مروی ہو اور متواتر ہو اُس کی بہ نسبت یہ کیونکر کہا جاسکتا ہے کہ غیر صحیح ہے اور قابل احتجاج نہیں۔

اور صاحب الہلال کو تو صرف آنحضرت ﷺ کے مختون پیدا ہونے پر اعتراض تھا مگر ان احادیث سے تو بہت صاف طور پر آنحضرت سمیت تیرہ انبیاء کا مختون پیدا ہونا ثابت ہو گیا۔

الہلال: ”پس دراصل ان قصص کا سرچشمہ وحید اور مبداء اول وہ تین طول طویل حدیثیں ہیں، جن کو (ابونعیم) صاحب (دلائل) نے عمرو بن قتیبہ، ابن عباس، اور خود حضرت عباس کی نسبت سے روایت کیا ہے، اور یہی روایات ہیں، جن کا آگے چل کر قصاص و مجلس آرا واعظوں نے اپنی گرمی مجلس کے لیے استقبال کیا، اور پھر تمام قصص و حکایات اور کتب سیر متاخرین میں داخل ہو گئیں۔“ (ہفت روزہ الہلال، مکتبہ، صفحہ: ۸۷، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء) اس کے بعد (صاحب الہلال نے) تینوں حدیثوں کو لکھا ہے

اقول: یہاں صاحب الہلال نے اپنے مدعا کو بہت ہوشیاری سے اس طرح سے ثابت کرنا چاہا ہے کہ سب احادیث جو واقعات زمانہ حمل اور ولادت کے متعلق آئیں تھیں اُن میں سے کتاب ”خصائص کبریٰ“ سے صرف تین حدیثیں جس کو ”ابونعیم“ نے روایت کیا ہے اور جس پر بعض لوگوں کی کچھ جرح بھی ہے لے لیں اور اُسی کو لوگوں کے سامنے پیش کیا اور یہ کہا کہ سرچشمہ وحید اور مبداء اول سب احادیث کا جو اس خصوص میں آئی ہیں صرف یہی تین حدیثیں ہیں و بس اور یہ تینوں موضوع ہیں پس جب یہی تینوں جو اصل ہیں موضوع ٹھہریں تو پھر بقیہ احادیث کا کیا اعتبار رہا اس واسطے واقعات متعلقہ ولادت وغیرہ کے جس قدر احادیث ہیں سب موضوع اور غلط۔ اور یہ بھی دکھلایا کہ ابونعیم پانچویں صدی کے آدمی ہیں مطلب اس کا یہ ہے کہ جب پانچ سو برس تک کسی محدث نے اس قسم کی روایت نہیں کی تو صرف ایک شخص جو پانچویں صدی میں ہوا ہے اگر اس کی روایت کرے تو وہ کب قابل قبول ہو سکتی ہے خصوصاً ایسی حالت میں کہ جب اُس پر جرح بھی ہو۔

اگر واقعی ایسا ہوتا تو البتہ یہ دعویٰ قابل تسلیم ہو سکتا تھا مگر ایسا نہیں ہے اور یہ سب بیانات بے اصل محض ہیں۔ بڑے بڑے ائمہ دین اور محدثین نے جو دوسری، تیسری، چوتھی صدی میں ابونعیم کے بہت زمانہ قبل اور بھی پانچویں صدی ابونعیم کے زمانہ میں یا کچھ اُن کے بعد ہوئے ہیں اس قسم کی حدیثیں اور خود ابونعیم نے علاوہ اُن تینوں حدیثوں کے اور حدیثیں مختلف طریق سے بہ کثرت روایت کی ہیں اور اُن سب کو صحیح سمجھا اور کسی کو موضوع نہیں کہا ہے حتیٰ کہ حافظ ابن جوزی (پیدائش ابن جوزی کی ۵۱۰ھ پانچ سو دس ہجری یا اور کچھ قبل اس کے ہے) ایسا شخص بھی کہ جس نے احادیث کی پوری تنقید کی اور موضوعات کا ایک دفتر ہے تیار کر ڈالا اور ”بخاری“ اور ”مسلم“ تک میں بھی موضوع حدیثیں ٹھہرائیں ان احادیث کی صحت سے انکار نہیں کر سکا چنانچہ جو کتاب مولود خود اُس نے لکھی ہے اُس میں ان سب واقعات متعلقہ حمل و ولادت کا ذکر بہت شرح و بسط سے کیا ہے اگر خوف طوالت نہ ہوتا تو ہم اُس کو یہاں نقل کرتے کتاب مذکور مصر میں چھپ گئی ہے اور میرے پاس موجود ہے جس کا دل چاہے اُس میں دیکھ لے۔ اب ذیل میں ہم چند حدیثیں اور جس محدث نے اُس کی روایت کی ہے اُس کا نام اور یہ کہ کس زمانہ میں وہ محدث ہوا ہے اس سب کو تفصیل سے لکھتے ہیں۔ ایک حدیث ”مسند امام احمد حنبل“ ﷺ کی ہے کہ جو اوپر لکھی گئی ہے۔ پیدائش امام احمد حنبل ﷺ کی ۱۶۴ھ ایک سو چونسٹھ ہجری ہے۔

اس کے بعد ہم اُن سب حدیثوں کو لکھتے ہیں کہ جو اُسی ”خصائص کبریٰ“ میں ایک ہی باب کے اندر ہے کہ جس میں سے صاحب الہلال نے اُن تین حدیثوں کو نقل کیا ہے مگر ان سب حدیثوں کا ذکر تک نہیں کیا۔

احادیث ”خصائص کبریٰ“

جلد ۱: مطبوعہ دارۃ المعارف حیدرآباد دکن

از صفحہ ۳۵ تا صفحہ ۵۳

باب ما ظہر فی لیلة مولده ﷺ من المعجزات والخصائص

نمبر ۲

و اخرج البيهقي والطبراني و ابونعيم و ابن عساكر عن عثمان بن ابي العاص قال حدثني امي انها شهدت ولادة امته رسول الله ﷺ ليلة ولدة قالت فما شيء انظر اليه في البيت الا نور و اني لا انظر اني النجوم تدنو حتى اني لا قول ليقعن علي فلما وضعت خرج منها نور اضاء له البيت والدار حتى جعلت لا اري الا نوراً.

یعنی ”ابوالعاص کی والدہ کہتی ہیں کہ ہم نے ولادت رسول اللہ ﷺ کے وقت یہ دیکھا کہ سب گھر روشنی سے بھر گیا تھا اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ستارے سب نزدیک آرہے ہیں گویا گر پڑیں گے اور بعد ولادت کے حضرت آمنہ رضی اللہ عنہا سے ایک ایسا نور ظاہر ہوا کہ سب مکان بھر گیا۔“

اس کے راوی سوائے ”ابونعیم“ کے ”بیہقی“ اور ”طبرانی“ ہیں۔ پیدائش بیہقی ۳۸۴ھ اور پیدائش طبرانی کی ۲۶۰ھ ہے۔

نمبر ۳

و اخرج احمد والبخاری والطبراني والحاكم والبيهقي و ابونعيم عن العرباض بن سارية ان رسول الله ﷺ قال اني عبد الله و خاتم النبيين و ان ادم لمنجدل في طينه و ساخبركم عن ذلك دعوة ابي ابراهيم و بشارة عيسى و روي امي التي رأت و كذلك امهات النبيين يرين و ان ام رسول الله ﷺ رأت حين وضعته نوراً اضاءت له قصور الشام.

یعنی ”والدہ رسول اللہ ﷺ نے آپ کی ولادت کے وقت ایک ایسا نور دیکھا کہ

جس سے قصور شام (شام کے محلات) منور ہو گئے۔“ اس کے راوی سوائے ”ابونعیم“ کے ”حضرت امام احمد خلیل“ رضی اللہ عنہ اور ”بزار“ اور ”طبرانی“ اور ”حاکم“ اور ”بیہقی“ ہیں۔ پیدائش امام احمد خلیل ۱۶۴ھ میں اور انتقال بزار ۲۹۲ھ میں اور پیدائش طبرانی ۲۶۰ھ اور پیدائش حاکم ۳۲۱ھ اور پیدائش بیہقی ۳۸۴ھ میں ہے۔

نمبر ۴

و اخرج ابن سعد و ابن عساكر عن ابن عباس ان امته قالت لقد علقت به فما وجدت له مشقة حتى وضعته فلما فصل مني خرج معه نور اضاء له ما بين المشرق الى المغرب ثم وقع على الارض معتمداً على يديه ثم اخذ قبضه من تراب فقبضها و رفع راسه الى السماء.

یعنی ”فرمایا حضرت آمنہ نے کہ زمانہ حمل میں تا وضع حمل مجھ کو کچھ مشقت نہیں معلوم ہوئی اور وقت وضع حمل کے ایک نور ایسا مجھ سے نکلا کہ جس سے مابین مشرق و مغرب روشن ہو گیا“ وغیرہ۔

اس کے راوی بھی وہی ”ابن سعد“ و ”ابن عساكر“ ہیں انتقال ابن سعد ۳۴۹ھ میں سوانح اس بجزی میں ہے۔ ”ابونعیم“ کو اس روایت سے کوئی تعلق نہیں۔

نمبر ۵

و اخرج ابن سعد من طريق ثور بن يزيد عن ابي العجفاء عن النبي ﷺ قال رأت امي حين وضعتني سطح منها نور اضاءت له قصور بصرى.

یعنی ”فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ ہماری والدہ نے وقت پیدا ہونے میرے دیکھا کہ ایک نور ان سے ایسا نکلا کہ جس سے قصور بصری روشن ہو گئے۔“ اس کے راوی بھی وہی ”ابن سعد“ ہیں جو اوپر والی حدیث کے ہیں نہ کہ ”ابونعیم“۔

نمبر ۶

و اخرج ابو نعیم عن عطاء بن یسار عن ام سلمہ عن امنہ
قالت رایت لیلة وضعتہ نوراً اضاءت لہ قصور الشام
حتی رایتہا۔

یعنی ”فرمایا حضرت آمنہ نے کہ وقت وضع حمل کے ہم نے ایک ایسا نور دیکھا کہ
جس سے قصور شام (شام کے محلات) روشن ہو گئے یہاں تک کہ دیکھا میں نے قصور شام
(شام کے محلات) کو۔“ اس کے راوی صرف ”ابو نعیم“ ہیں۔

نمبر ۷

و اخرج ابو نعیم عن بریدہ عن مرضعۃ من بنی سعد ان
امنة قالت رایت کانه خرج من فرجی شہاب اضاء لہ
الارض حتی رایت قصور الشام۔
اس کا بھی وہی مضمون ہے کہ جواو پر والی حدیث کا۔ اور اس کے راوی بھی ابو نعیم ہیں۔

نمبر ۸

و اخرج ابن سعد انا عمرو بن عاصم الکلابی حدثنا
ہمام بن یحییٰ عن اسحاق بن عبد اللہ ان ام رسول اللہ
ﷺ قالت لما ولدته خرج من فرجی نور اضاء لہ قصور
الشام فولدته نظیفا ما بہ قدرو وقع الی الارض وهو
جالس علی الارض بیدہ۔ وقال انبانا معاذ العنبری حدثنا
ابن عون عن ابن القبطیۃ فی مولد رسول اللہ ﷺ قال
قالت امہ رایت کان شہاباً خرج منی اضاءت لہ الارض۔
یعنی ”فرمایا والدہ رسول اللہ ﷺ نے کہ وقت وضع حمل کے ایک نور ہم سے ایسا

ظاہر ہوا کہ جس سے قصور شام منور ہو گئے اور آنحضرت ﷺ پاک و صاف پیدا ہوئے آپ
میں کوئی پلیدی نہ تھی اور بعد پیدا ہونے کے ہاتھ کے بل آپ زمین پر بیٹھے ہوئے تھے۔“
اس کے راوی بھی وہی ”ابن سعد“ ہیں جن کا انتقال ۳۲۹ ہجری میں ہوا ہے اور
ابو نعیم کو اس روایت سے کوئی سروکار نہیں۔

نمبر ۹

و اخرج ابو نعیم عن عبد الرحمن بن عوف عن امہ الشفاء
بنت عمرو بن عوف قالت لما ولدت امنة رسول اللہ
ﷺ وقع علی یدی فاستهل فسمعت قائلاً یقول رحمک
اللہ و رحمک ربک قالت الشفاء فاضاء نی ما بین
المشرق والمغرب حتی نظرت الی بعض قصور الروم
قالت ثم البتہ و اضجعتہ فلم انشب ان غشیتی ظلمة و
رعب و قشعریرۃ عن یمینی فسمعت قائلاً یقول این
زہبت بہ قال الی المغرب واسفر ذلک عنی ثم عاودنی
الرعب والظلمة و اتھشعریرۃ عن یساری فسمعت قائلاً
یقول این ذہبت بہ قال الی المشرق قالت فلم یزل
الحديث منی علی بال حتی ابتعثہ اللہ فکنت فی اول
الناس اسلاماً۔

یعنی ”اُم شفا کہتی ہیں کہ جب آپ پیدا ہوئے تو روئے پس ایک آواز میں نے
سنی کہ کوئی کہنے والا کہتا ہے رحمک اللہ و رحمک ربک پھر مابین مشرق و مشرق روشن
ہو گیا یہاں تک کہ میں نے بعض قصور روم کو دیکھا پھر میں نے آپ کو کپڑا پہنا کر سلا دیا پھر
طاری ہوئی مجھ پر تاریکی اور رعب اور لرزہ، داپنے طرف سے پس سنا میں نے ایک کہنے
والے کو کہ کہتا ہے ”کہاں لے گئے ان کو“ کہا دوسرے نے کہ ”مغرب کی طرف“ پھر وہی

تاریکی وغیرہ مجھ پر بائیں طرف سے طاری ہوئی پس سنائیں نے ایک کہنے والے کو کہتا ہے کہ کہاں لے گئے ان کو کہا دوسرے نے طرف مشرق کے۔“ اس کے راوی ”ابو نعیم“ ہیں۔

نمبر ۱۰

و روی الحافظ ابو زکریا یحییٰ بن عایذ فی مولده عن ابن عباس ان آمنه كانت تحدث عن يوم ميلاده وما رات من العجائب قالت بينا انا اعجب اذا انا بثلاثة نفر ظننت ان الشمس تطلع من خلال وجوههم بيد احدهم ابريق فضة و في ذلك الابريق ريح كريح المسك و في يد الثاني طشت من زمردة خضراء عليها اربعة نواحي على كل ناحية من نواحيها لولوءة بيضاء و اذا قائل يقول هذه الدنيا شرقها و غربها و برها و بحرها فاقبض يا حبيب الله على اى ناحية شئت منها قالت فدرت لانظر اين قبض من الطشت فاذا هو قد قبض على وسطها فسمعت القائل يقول قبض محمد على الكعبة و رب الكعبة اما ان الله قد جعلها له قبله و مسكنا مباركا و رایت بيد الثالث حريرة بيضاء مطوبة طياشد یا فنشرها فاذا فيها خاتم نحر ابصار الناظرين دونه ثم جاء انی فتناولہ صاحب الطشت فغسل بذلك الابريق سبع مرارة ثم ختم بين كتفيه بالخاتم ختما واحدا اولفه فی الحريرة مربوطا عليه بخيط من المسك الاذفر ثم حمده فادخله بين اجنحته ساعة. قال ابن عباس كان ذلك رضوان خازن الجنان و قال فی اذنه كلاما لم افهمه و قال ابشر يا محمد فما بقي

لبنی علم الا وقد اعطيته فانث اکثرهم علما و اشجعهم قلبا معك مفاتيح النصره قد البست الخوف والرعب لا يسمع احد بذكرك الا وجل فواده و خاف قلبه و ان لم یرك یا خلیفة الله.

یعنی ”حضرت آمنہ نے فرمایا کہ وقت ولادت آنحضرت ﷺ کے میں نے یہ سب عجائبات دیکھے کہ تین آدمی آئے کہ جن کا چہرہ مثل آفتاب کے روشن تھا ایک کے ہاتھ میں چاندی کا کوزہ تھا کہ جس کی خوشبو مثل مشک کے تھی اور دوسرے کے ہاتھ میں زمردین کا طشت تھا اُس کے چار گوشے تھے اور ہر گوشہ پر اس کے لولوی بیضا لگا ہوا تھا ایک کہنے والے نے کہا کہ یہ دنیا ہے اور مشرق و مغرب اور بر و بحر اُس کا، اس کو لو اے اللہ کے دوست، جو گوشہ اس میں سے چاہو پس رسول اللہ ﷺ نے اُس طشت کے وسط کو پکڑا پس سنا ایک کہنے والے کو کہ کہتا ہے کہ قبضہ کیا محمد ﷺ نے کعبہ پر اور آگاہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو آپ کا قبلہ اور مسکن مبارک بتایا اور تیسرے کے ہاتھ میں سفید حریر تھا اچھی طرح سے لپٹا ہوا پس کھولا اُس نے اُس کو اُس میں نہایت عمدہ ایک انگوٹھی تھی کہ جس سے دیکھنے والوں کو حیرت ہوئی۔ پس آنحضرت کو لے کر اُس طشت میں اس کوزہ سے دھویا سات مرتبہ پھر اُس انگوٹھی سے ایک مہر کیا آپ کے دونوں شانہ کے درمیان اور آپ کو حریر میں لپیٹ کر اور ایک بند جو گویا مثل مشکِ اذفر کے تھا اُس پر باندھ کر اور اٹھا کر ایک ساعت (کے لیے اپنے) دونوں پر کے درمیان لے لیا۔ (حضرت عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ خازن جنان تھے) اور آپ کے کان میں کچھ کہا کہ جس کو ہم نے نہ سمجھا اور کہا کہ خوشخبری ہو آپ کو یا حضرت کہ آپ کو علوم جمیع انبیاء کے عطا ہوئے آپ سب انبیاء سے زیادہ صاحب علم اور شجاع ہوں گے آپ کو فتوحات کی کنجی دی گئی آپ کا رعب سب پر غالب ہوگا جو آپ کا ذکر سنے گا وہ ڈر جائے گا اور اگر چہ اُس نے آپ کو نہ دیکھا ہوا ہے خلیفۃ اللہ کے۔“ اس کے راوی حافظ ابو زکریا ہیں اور ”ابو نعیم“ کو اس روایت سے کوئی تعلق نہیں۔ انتقال ابو زکریا ۳۹۶ھ تین سو چھیانوے ہجری میں ہوا۔

نمبر ۱۱

و اخرج ابن ابی حاتم فی تفسیره عن عکرمہ قال لما ولد
النبی ﷺ اشرق الارض نوراً و قال ابلیس لقد ولد
اللیلة ولد یفسد علینا امرنا فقال له جنوده فلو ذهبت الیه
فخبلته فلما دنی من النبی ﷺ بعث اللہ جبرئیل فرکضه
رکضة فوق بعدن.

یعنی ”وقت پیدائش آنحضرت ﷺ کے زمین روشن ہوگئی۔ اور ابلیس نے کہا کہ
آج کی رات ایک ایسا لڑکا پیدا ہوا ہے کہ جو میرا کام فاسد کر دے گا پس جنود ابلیس نے کہا
کہ تو جا کر اُس لڑکے کی عقل کو فاسد کر دے پس جب ابلیس نزدیک گیا آنحضرت ﷺ کے
تو اللہ تعالیٰ نے حضرت جبرئیل کو بھیجا اور انہوں نے ایک ایسی لات ماری کہ ابلیس عدن
میں جا کر گر پڑا۔“

اس کے راوی ابن ابی حاتم ہیں انتقال ابن ابی حاتم کا بہ ماہ محرم ۳۲۷ھ ہے۔ اس
روایت سے بھی ”ابونعیم“ بے تعلق ہیں۔

نمبر ۱۲

و اخرج البیهقی و ابونعیم و الخریطی فی الهوائف و ابن
عساکر من طریق ابی ایوب یعلی بن عمران البجلی عن
مخزوم بن ہانی المخزومی عن ابیہ و اتت له مائة و
خمسون سنة قال لما كانت اللیلة التی ولد فیہا رسول
اللہ ﷺ ارتجس ایوان کسری و سقطت منه اربعة
عشر شرافة و خمدت فار فارس ولم تخمد قبل ذلك
الف عام و غاضت بحیره ساوہ فلما اصبح کسری
افزعہ ذلك فتصبر علیہ تشجعا فلما عیل صبرہ رای ان

لا یستر ذلك عن و زرائه فلبس تاجہ و قعد علی سریرہ و
جمعہم الیہ و اخبرہم بما رای فیینہما ہم كذلك اذ ورد
علیہ الکتاب بخمود الناز فازداد غما الی غمہ فقال له
الموبدان و انا اصلح اللہ الملک رایت فی هذه اللیلة ابلا
صعابا تقود خیلا عرابا قد قطعت دجلة و انتشرت فی
بلادہا فقال ای شیء یكون یا موبدان قال حادث یكون
من ناحیة العرب فکتب کسری الی النعمان بن المنذر
اما بعد فوجه الی برجل عالم بما اریدان اسالہ عنہ فوجه
الیہ بعبد المسیح بن عمرو بن حسان الغانی فلما ورد
علیہ قال له الملک الک علم بما ارید ان اسالك عنہ قال
لیحیرنی الملک فان کان عندی منہ علم و الا اخبرته
بمن یعلمہ و اخبرہ قال علم ذلك عند خال لی یسکن
مشارف الشام یقال له سیطح قال فاتہ فاسالہ فخرج
عبدالمسیح. حتی انتہی الی سیطح. و قد اشفی علی
الضریح. فسلم علیہ فلما سمع سیطح سلامہ رفع راسہ
و قال عبدالمسیح. علی جمل مشیح. اقبل الی سیطح.
و قد اوفی علی الضریح. بعثک ملک بنی ساسان.
لارتجاس الایوان. و خمود النیران و رویا الموبدان.
رای ابلاصعابا. تقود خیلا عرابا. قد قطعت دجلة و
انتشرت فی بلادہا یا عبدالمسیح اذا کثرت التلاوة. و
ظهر صاحب الهراوة. و فاض وادی السماوة. و غاضت
بحیره ساوہ. و خمدت نار فارس. فلیس الشام لسیطح
شاما یملک منهم ملوک و ملکات. علی عدد الشرفات.

و کل ما هوات ات. ثم قضی سیطح مکانہ فاتی
عبدالمسیح الی کسری فاخبرہ فقال الی ان یملک منها
اربعة عشرة ملکا كانت امور و امور فملک منهم عشرة
فی اربع سنین و ملک الباقون الی خلافة عثمان. قال ابن
عساکر حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث مخزوم عن
ابیہ تفرد به ابو ایوب البجلی ہکذا قال فی ترجمة
سیطح فی تاریخہ و قال فی ترجمة عبدالمسیح بعد ان
اخرجه من هذا الطريق و رواہ ابن خربوذ عن بشر بن تیم
المکی قال لما كانت اللیلة التي ولد فیہا رسول اللہ ﷺ
فذكرہ نحوه. قلت. و من هذا الطريق اخرجہ عبدان فی
كتاب الصحابة و قال ابن حجر فی الاصابہ انه مرسل.

یعنی ”جس شب کو آپ کی ولادت ہوئی اُس شب ایوان کسریٰ کو جنبش ہوئی اور
اُس کے چودہ ننگرے گر گئے اور آتش فارس جو ہزار برس سے ٹھنڈی نہیں ہوئی تھی وہ ٹھنڈی
ہو گئی بحیرہ سادہ خشک ہو گیا۔“ وغیرہ وغیرہ۔

یہ وہی حدیث ہے کہ جس کو صاحب الہلال نے چوتھی روایت قرار دیا اُس کا
خلاصہ اپنی تحریر کے آخر میں (کسریٰ ایوان کسریٰ وغیرہ) کے عنوان سے لکھا ہے ناظرین اس
کو اُس جگہ ملاحظہ کریں۔

اس کے راوی ”بیہقی“ و ”بوئیم“ اور ”خراطی“ ہیں پیدائش بیہقی کی ۳۸۴ھ میں ہے۔
اس حدیث پر جو صاحب الہلال نے اعتراض کیا ہے اُس کا جواب ہم اُس جگہ
دیں گے جہاں وہ اعتراض ہے۔

نمبر ۱۳

و اخرج الخرايطی فی الهواتف و ابن عساکر عن عروہ

ان نفرا من قریش منهم ورقة بن نوفل و زید بن عمرو ابن
نفیل و عبید اللہ بن ححش و عثمان بن الحویرث کانوا
عند صنم لهم یجتمعون الیہ فدخلوا علیہ لیلة فراوہ
مکبوا علی وجهہ فانکروا ذلك فاخذوہ فردوہ الی حالہ
فلم یلبث ان انقلب انقلابا عنیفا فردوہ الی حالہ فانقلب
الثالثہ فقال عثمان بن الحویرث ان هذا الامر قد حدث و
ذلك فی اللیلة التي ولد فیہا رسول اللہ ﷺ الخ.

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ ”ایک شب ایک جماعت قریش کی ایک بت کے
پاس داخل ہوئی پس دیکھا اُس بت کو کہ اوندھا پڑا ہے اُس کو سیدھا کر دیا وہ پھر اوندھا ہو گیا
اُس کو سیدھا کر دیا وہ پھر اوندھا ہو گیا غرض کہ اسی طرح تین مرتبہ اُس کو سیدھا کیا مگر وہ پھر
اوندھا ہو گیا اور یہ واقعہ اُس شب کا ہے کہ جس شب کو آنحضرت ﷺ کی پیدائش ہوئی۔“
اس کے بعد چند اشعار ہیں جن میں عثمان نے جو اُس وقت جماعت قریش میں
موجود تھے اُس بت سے سبب اوندھے ہونے کا پوچھا۔ ہاتف نے اُس بت کے اندر سے
یہ جواب دیا کہ سبب اس کا یہ ہے کہ آج کی شب آنحضرت ﷺ پیدا ہوئے ہیں جو ایسے
بڑے درجے کے آدمی ہیں۔

راوی اس کے ”خراطی“ اور ”ابن عساکر“ ہیں۔

یہ چند حدیثیں ہیں منجملہ اُن سب احادیث کے کہ جس میں اُن واقعات کا ذکر
ہے جو وقت ولادت رسول مقبول ﷺ کے وقوع میں آئے تھے اور جس کی روایت باسانہ صحیحہ
وطریق مختلفہ بڑے بڑے مستند اور مشاہیر محدثین سوائے ابو نعیم کے دوسری صدی سے برابر
کرتے آئے ہیں اور علاوہ ان احادیث کے اور حدیثیں جو سوائے ان سب کتابوں کے
دوسری دوسری کتابوں میں ہیں اُس کا یہاں ذکر نہیں مگر آج یہ کہا جاتا ہے (”کہ سرچشمہ
وحید اور مبداء اول وہ تین حدیثیں ابو نعیم والی ہیں جس کا آگے چل کر قصاص اور واعظوں

نے استقبال کیا“)(ملخص ہفت روزہ الہلال صفحہ: ۸۷، ۸۸ فروری ۱۹۱۳ء)

اور اُن سب حدیثوں کا جو اُسی ”خصائص“ میں اُسی باب کے اندر ہیں جہاں یہ تین حدیثیں ہیں ذکر تک نہیں کیا جاتا صرف اُن ہی تینوں پر قصہ ختم کیا جاتا ہے و بس۔ اور کیونکر یہ تین حدیثیں سرچشمہ وحید اور مبداء اول ہیں اس پر کوئی دلیل اور حجت بھی نہیں لائی جاتی ہے۔

جو حدیث کہ پانچویں صدی میں روایت کی گئی ہو اس کو مبداء اور سرچشمہ اُن احادیث کا قرار دینا کہ جو صد ہا برس اس کے قبل روایت کی گئی ہوں ایک عجیب و غریب امر ہے۔ ماقبل مبداء اور سرچشمہ مابعد کا ہونا ہے نہ کہ مابعد ماقبل کا۔ افسوس۔ کیا کسی واقعہ مذہبی کو غلط اور غیر صحیح ثابت کرنے کا یہی طریقہ ہے اور کیا کسی اصول حدیث کی کتاب میں یہ بھی قاعدہ مقرر کیا گیا ہے کہ جس قدر احادیث اُس کے بارہ میں آئی ہوں اُن میں سے صرف دو تین حدیثوں کو لے لیا اور بلا دلیل اُس کو سرچشمہ وحید اور مبداء اول قرار دے کر موضوع کہہ دیا اور اُس بنا پر اُس واقعہ ہی کو غلط ٹھہرایا و بس اور بقیہ احادیث صحیحہ جو اُس بارہ میں آئی ہوں اُن کو ہاتھ تک نہیں لگایا۔ اگر یہی اصول قائم کیا جائے اور ہر جگہ اسی اصول سے کام لیا جائے تو شاید کوئی واقعہ بھی صحیح نہیں ٹھہر سکتا کس واسطے کہ کوئی واقعہ ایسا نہیں ہے کہ جس کی بہ نسبت منجملہ احادیث کے دو چار حدیثیں غیر صحیح بھی نہ آئی ہوں۔ ہاں کسی امر کو غلط ٹھہرانے کے واسطے یہ دو طور البتہ محدثین اور ائمہ دین میں جاری ہیں ایک تو یہ کہ جس قدر احادیث اُس کے متعلق آئی ہیں اُن سب کو لے کر ایک ایک پر جرح کر کے سب کو غیر صحیح ثابت کیا اور دوم یہ کہ کسی مستند شخص کا قول اس مضمون کا پیش کیا کہ فلاں بارہ میں جس قدر حدیثیں آئی ہیں وہ سب غیر صحیح و موضوع ہیں و بس۔ اور سوائے ان دو کے اور کوئی طریقہ نہیں ہے۔ پس اگر اسی دو طریقے سے کوئی ایک اختیار کر کے واقعات متعلقہ ولادت وغیرہ کو غلط ٹھہرایا جاتا تو البتہ وہ کسی قدر قابل خیال ہو سکتا تھا مگر صاحب الہلال نے نہ معلوم کہ یہ نیا قاعدہ کہاں سے نکالا اور یہ جدید اصول کہاں سے قائم کیا کہ چونکہ تین حدیثیں واقعات متعلقہ ولادت کے بارہ میں موضوع ہیں اس واسطے وہ سب واقعات ہی سرے سے غلط ہیں۔

الہلال: ”لیکن یہ تینوں روایتیں قطعاً بے اصل ہیں بوجہ ذیل: (۱) حافظ (ابونعیم) پانچویں صدی کے حفاظ حدیث میں سے ہیں۔ (ذہبی) نے ان کو تیرھویں طبقہ کے ذیل

میں شمار کیا ہے۔ اور (تذکرہ) میں مفصل ترجمہ لکھا ہے ان کی جلالت مرتبہ سے انکار نہیں۔ لیکن کیا کیجیے کہ یہ اُن لوگوں میں ہیں، جن کی نسبت مسلم ہے کہ فضائل و معجزات میں رطب و یابس اور ضعیف و موضوع، ہر طرح کی حدیثیں درج کر دیا کرتے تھے۔“

(ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ ۸۲، ۸۳ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: حافظ ابو نعیم پانچویں صدی کے آدمی ہوں یا اور اُس کے بعد کے اور ذہبی اُن کو تیرھویں طبقہ میں شمار کریں یا اور کسی طبقہ میں لیکن جب بڑے بڑے محدثین سوائے ابو نعیم کے بھی اس مضمون کی حدیث کی روایت دوسری صدی سے لے کر برابر کرتے چلے آتے ہیں تو اب ابو نعیم کا پانچویں صدی میں ہونا کیا مضر ہے۔ امام ذہبی نے ”تذکرہ“ میں ان کا مفصل ذکر تو کیا ہے مگر اُس میں یہ کہیں نہیں لکھا ہے کہ یہ اُن لوگوں میں سے ہیں جن کی نسبت مسلم ہے کہ وہ فضائل و معجزات میں رطب و یابس اور ضعیف و موضوع ہر طرح کی حدیثیں درج کر دیا کرتے تھے۔

الہلال: ”یہاں تک کہ (علامہ ابن تیمیہ) کو ابوالشیخ اصفہانی کے ذکر میں لکھنا پڑا۔

و فیہا احادیث کثیرہ قویۃ صحیحہ و حسنۃ و احادیث

کثیرہ ضعیفہ و موضوعہ۔ و کذلک ما یروہ ابو نعیم فی

فضائل الخلفاء فی کتاب مفرد فی اول حلیہ الاولیاء۔

(کتاب التوسل) (ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ ۸۲، ۸۳ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: ابن تیمیہ ایسا شخص نہیں ہے کہ جس کا قول دینیات میں قابل اعتبار ہو۔ شاید یہ جملہ پرستار ابن تیمیہ پر شاق گذرے گا مگر نہیں واقعات ابن تیمیہ کھلے طور پر اس بات کی شہادت کافی دے رہے ہیں کہ دینیات میں اس کا قول قابل السند نہیں ہے اور بڑے بڑے ائمہ دین مثلاً ابن حجر اور سبکی وغیرہ نے بھی اُس کی بہ نسبت یہی رائے قائم کی ہے چنانچہ ہم اس مقام پر ابن حجر کی کقول ”جو ہر معظم“ سے نقل کرتے ہیں۔ ابن حجر کی کہتے ہیں:

قلت من هو ابن تیمیہ حتی ينظر الیه او یعول فی شی من

امور الدین علیہ و هل هو الا کما قال جماعة من الایمة

الذين تعقبوا كلماته الفاسدة و حججه الكاسدة حتى
اظهروا عوار سقطاته و قبايح اوهامه و غلطاته كالعز بن
جماعة عبد اضله الله تعالى و اغواه و البه رداء النخري و
ارد و بواه من قوة الافتراء و الكذب ما اعقبه انهوان و
اوجب له الحرمان.

یعنی ”ایک جماعت ائمہ دین کی یہ رائے ہے کہ ابن تیمیہ کا قول دینیات میں
قابل اعتبار نہیں کس واسطے کہ یہ گمراہ ہو گیا تھا۔“ (جوہر منظم مطبوعہ مصر صفحہ ۱۶)
اور اس کے چند سطر کے بعد عقائد ابن تیمیہ اور یہ کہ اُس کا انجام کیا ہوا جو لکھا ہے
اُس کو بھی سن لیجیے۔

وما وقع من ابن تیمیہ مما ذکر و ان كان عشرة لا تقابل
امدا و مصيبة يستمر عليه شو مهادوا ما سرمد اليس
بعجيب فانه سولت له نفسه و هواه و شيطانه انه ضرب
مع المجتهدين بسهم صائب و ما درى المحروم انه اتى
باقبح المعائب اذ خالف اجماعهم في مسائل كثيرة و
تدارك على ائمتهم سيما الخلفاء الراشدين باعترافات
سخيفة شهيرة و انى من نحو هذه الخرافات بما نمجه
الاسماع و تنفر عنه الطباع حق تجاوز الى الجناب
الاقديس المنزه سبحانه و تعالى عن كل نقص و المستحق
لكل كمال انفس فنسب اليه الغطاء و الكبائر و اخرف
سياج عظمته و كبرياء جلالته بما اظهره للعامه على
المنابر من دموى الوجهه و التجسيم و تغليل من لم يعتقد
ذلك من المتقدمين و المتأخرين حتى قام عليه علماء
عصره و الذموا السلطان بقتله او جلسه و قهره فحبسه

الى ان مات و خمدت تلك البدع و زالت تلك
الظلمات. ثم انتصر له اتباع لم يرفع الله تعالى لهم راساً
و لم يظهر لهم جهاها ولا باساً بل ضربت عليهم الذلة
و المسكنة و باؤا بغضب من الله ذلك بما عصوا و كانوا
يعتدون. (جوہر منظم مطبوعہ مصر صفحہ ۱۶)

یعنی ”ابن تیمیہ سخت گمراہ ہو گیا تھا اس نے ائمہ دین اور خلفاء راشدین پر ایسے
ایسے سخت اعتراضات کیے ہیں کہ جس کے سننے سے نفرت ہوتی ہے اور اس گمراہی نے اس
کے یہاں تک ترقی کی کہ اللہ تعالیٰ کا جسم وغیرہ ٹھہرایا جبکہ اس کا یہ حال ہوا تو علمائے اس کے
قید (کرنے) کا فتویٰ دیا چنانچہ سلطان وقت نے اس کو قید کیا اور یہ قید ہی میں مر گیا اور اپنی
سرائے اعمال کو پہنچا۔“

علاوہ اس کے ابن تیمیہ کا قول اس خصوص میں بدیں وجہ اور بھی زیادہ ناقابل اعتنا
ہے کہ احادیث صحیحہ کے غیر صحیح کہہ دینے میں یہ بہت مبالغہ کرتے ہیں اور احادیث
غیر موضوع کو موضوع کہہ دینا ان کے بائیں ہاتھ کا کام ہے۔ منہاج السنۃ فی رد
منہاج الکرامۃ للحلی میں بھی انہوں نے ایسا ہی کیا ہے کہ بسا احادیث غیر موضوع کو
موضوع اور حسان کو باطل لکھ دیا چنانچہ ابن حجر ”لسان المیزان“ میں اس کی بہ نسبت جو لکھتے
ہیں اُس کا خلاصہ یہ ہے:

طالعت رد ابن تیمیہ علی الحلی فوجدته كثير التحامل
فی رد الاحادیث التي يوردها ابن المطهر الحلی و رد فی
رده كثيرا من الاحادیث الجیاد.

یعنی ”ابن حجر کہتے ہیں کہ ہم نے ”منہاج السنۃ“ کو کہ جس کو ابن تیمیہ نے علامہ
حلی کی ”منہاج الکرامۃ“ کے رد میں لکھا ہے دیکھا اس میں ابن تیمیہ نے بہت سی صحیح
حدیثوں کو جس کو علامہ حلی لائے تھے موضوع کہہ دیا ہے۔“

الہلال: ”مگر یہ واضح رہے کہ علامہ موصوف کے رسوخ حدیث، حفظ و ضبط و اتقان فن کا

وہ ارفع و اعلیٰ مقام ہے، جس سے ان کے سخت مخالف کو بھی کبھی انکار کی جرأت نہ ہو سکی۔“
الح (ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ ۸۸، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: علامہ موصوف کا رسوخ حدیث و حفظ و ضبط و اتقان فن میں کتنا ہی بڑا و اعلیٰ و ارفع مقام ہو مگر جب بڑے بڑے ائمہ دین نے اس امر کی صاف تصریح کر دی کہ اُس کا قول امور دین میں قابلِ سند نہیں جیسا کہ اوپر بیان ہوا تو اب اُس کے رسوخ حدیث و حفظ و ضبط و اتقان فن وغیرہ سے ہم کو کیا مطلب وہ جو کچھ ہو مگر اُس کا قول قابلِ سند نہیں۔

الہلال: ”حافظ (ذہبی) کے نزدیک یہ غفلت اُن کی مقبولیت میں خلل انداز نہیں لیکن افسوس کہ اسی خطرناک مقبولیت نے موضوعات و حکایات کو قوم میں پھیلا دیا، جن کی وجہ سے آج اسلام کو شرمندہ اغیار، اور ہدف طعنہ مخالفین و اجانب بننا پڑتا ہے۔“

(ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ ۸۸، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: بیشک حافظ ذہبی کا یہ قول بہت صحیح ہے کہ اگر ”ابو نعیم“ اور ”ابن مندہ“ سے بعض جگہ کچھ غفلت جو لوازم بشریت سے ہے ہوئی بھی ہو تو یہ غفلت اُن کی مقبولیت میں خلل انداز نہیں ہو سکتی جس طرح سے کہ ابن تیمیہ کا خلفائے راشدین رحمہم اللہ کی شان میں کلماتِ خفیہ کا استعمال کرنا اور خدا کے واسطے جہت اور جسم ٹھہرانا وغیرہ اور موافق فتویٰ علماء کے اُس کا قید کیا جانا اور قید خانہ ہی میں مرجانا۔ جو بحوالہ کتاب ”جوہر منظم“ اوپر بیان ہوا ابن تیمیہ کی مقبولیت میں خلل انداز نہیں ہوا باوجودیکہ اُس کی اس خطرناک مقبولیت نے ایسے عقائدِ فاسدہ کو قوم میں پھیلا دیا جس کی وجہ سے آج اسلام کو شرمندہ اغیار اور ہدف طعنہ مخالفین و اجانب بننا پڑتا ہے۔

اور یہ بھی نہیں معلوم کہ ابو نعیم کی قبولیت نے اگر ایسی حکایات کو قوم میں پھیلا دیا تو اس سے آج اسلام کو شرمندہ کیوں ہونا پڑتا ہے۔ اسلام تو ہمیشہ سے اس امر پر فخر و مباہات کرتا آیا ہے کہ بانی اسلام کا وہ مرتبہ بلند و ارفع و اعلیٰ تھا کہ جن کی ولادت کے وقت ایسے ایسے خوارق و معجزات ظہور میں آئے مگر آج کیوں شرمندہ ہوتا ہے اس کی کوئی وجہ نہیں معلوم شاید ہندوستان کا اسلام علی گڑھ کے مدرسہ کی ہوا کھا کر اور بانی مدرسہ کی تالیفات کی سیر کر

کے اس قدر شرماء ہو گیا ہے ورنہ اور ملکوں کا اسلام آج بھی ایسی ایسی حکایات پر فخر کرتا ہے۔
الہلال: ”کسرا یوان کسراے وغیرہ۔“ تا آخر تحریر

(ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ ۸۸ (الف) ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: یہ وہی حدیث ہے کہ جس کو ہم نے اوپر نمبر ۱۳ میں نقل کیا ہے یہ حدیث اس وجہ سے ناقابلِ اعتنا ٹھہرائی جاتی ہے کہ راوی اس کے مخزوم ابن ہانی ہیں۔ اور حافظ سیوطی نے اس کے نقل کے بعد یہ لکھا ہے کہ ابن عساکر نے اس کی نسبت کہا ہے کہ ”حدیث غریب ہے جس کو سوائے ابن مخزوم کے اور کسی نے روایت نہیں کیا ہے“ مگر یہ دلیل قابلِ قبول نہیں بہ چند وجہ۔

(۱) **اول:** تو ابن عساکر کے اس کہنے کا (کہ حدیث غریب ہے جس کا راوی سوائے ابن مخزوم کے اور کوئی نہیں ہے) یہ مطلب کیونکر ہوا کہ یہ حدیث صحیح نہیں۔ ”ترمذی“ میں بہت سی ایسی حدیثیں ہیں کہ جس کی بہ نسبت امام ترمذی رحمہم اللہ نے بھی یہی کہا ہے کہ ”ہذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث فلان۔“ تو کیا اس سے امام ترمذی کا یہ مطلب ہے کہ یہ حدیث یکدم سے موضوع ہے۔ ہرگز نہیں۔

دوم: یہ کہ پوری عبارت ابن عساکر کی جس کو حافظ سیوطی نے ”خصائص کبریٰ“ میں نقل کیا ہے اور جس کو ہم نے نمبر ۱۳ کی حدیث میں لکھا ہے، یہ ہے:

قال ابن عساکر حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث مخزوم عن ایہ تفرد بہ ابویوب البجلی ہکذا قال فی ترجمۃ سیطح فی تاریخہ و قال فی ترجمۃ عبدالمیسح بعد ان اخرجہ من ہذا الطریق و رواہ معروف بن خربوذ عن بشر بن تیمم المکی قال لما کانت اللیلۃ التی ولد فیہا رسول اللہ ﷺ فذکرہ نحوہ۔ قلت و من ہذا الطریق اخرجہ عبدان فی کتاب الصحابہ و قال ابن حجر فی الاصابہ انہ مرسل۔

مگر صاحب الہلال نے صرف ابویوب السجلی تک کو نقل کیا اور بعد اُس کے سب عبارت (کو) چھوڑ دیا۔ جو عبارت کہ چھوڑ دی گئی ہے اُس کا خلاصہ یہ ہے کہ ”اس حدیث کو معروف بن خربوذ نے (یہ دوسری صدی میں ہوئے ہیں) بشر بن تیم الہکی سے اور عبدان نے بھی ”کتاب الصحابہ“ میں روایت کیا ہے اور ابن حجر نے ”اصابہ“ میں یہ کہا ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے۔“ پس اس سے یہ معلوم ہوا کہ یہ حدیث علاوہ مخزوم کے دوسرے طریق سے بھی آئی ہے کہ جس میں کسی قسم کا کوئی ضعف نہیں ہے پس جو حدیث کہ چند طرق سے آئی ہو اگر اُس میں سے کسی ایک طریقہ میں کچھ ضعف مان بھی لیا جائے (اور حالانکہ اس حدیث میں تو ایسا ہے بھی نہیں) تو اس سے یہ نہیں لازم آتا ہے کہ وہ حدیث صحیح ہی نہیں ہے تا وقتیکہ سب طرق اُس کے ضعیف نہ ثابت ہو جائیں۔

سوم یہ کہ ابن حجر نے اس حدیث کو مرسل کہا ہے اور حدیث مرسل مقبول ہے۔

فتاملوا و تفکروا۔ فقط

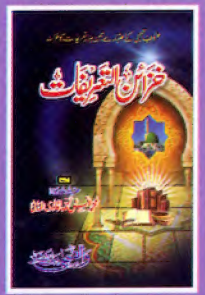
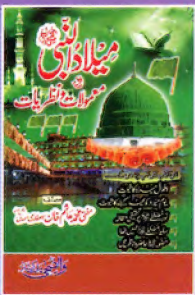
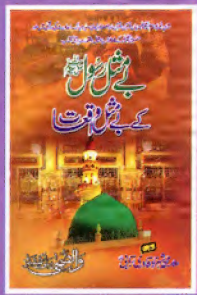
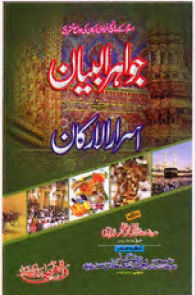
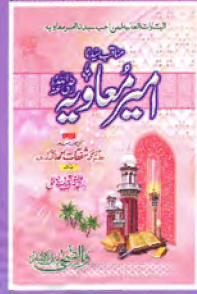
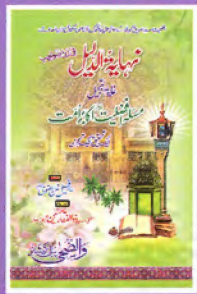
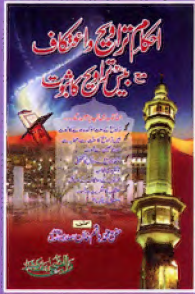
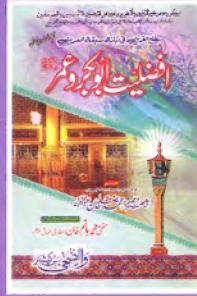
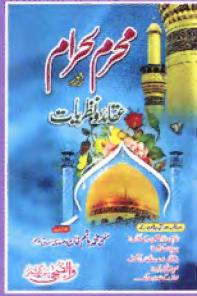
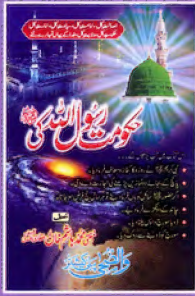
مولف رسالہ ہذا

عمر کریم

ساکن بانگی پور محلہ سنگی مسجد

۱۳۳۱ھ

تمت



الضیعی پبلیکیشنز

ڈانڈر پارک لہور پاکستان

0300-7259263, 0315-4959263